

کتابخانه
جلس شورای
اسلامی

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مستطیر الطغری فی واقعات صلوة البریة

مؤلف: سید پروالدین محمد علی

جلد: (۱۳۹۸) از کتب (علم) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۳۳۰۰۱

۳۴۸۱

خطی اهدائی
مجلس شورای اسلامی
کتابخانه
۱۳۹۸

بازرسی شد
۶-۲۷
۱۰۰۱

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مستطیر الطغری فی واقعات صلوة البریة

مؤلف: سید پروالدین محمد علی

جلد: (۱۳۹۸) از کتب (علم) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۳۳۰۰۱

۳۴۸۱

خطی اهدائی
مجلس شورای اسلامی
کتابخانه
۱۳۹۸

بازرسی شد
۶-۲۷
۱۰۰۱

۱۲۹۸

۱۲۹۸



بازرسی شد
۶ - ۳۷

۱۰۰۱

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: مستطیع فی واجبات صوة النبوة

مؤلف: شیخ بهاء الدین محمد عابدی

چند: (۱۳۹۸) از کتب (خطی) اهدائی

آقای سید محمد صادق طباطبائی به کتابخانه مجلس شورای ملی

شماره ثبت کتاب: ۱۷۴۱۱

خطی اهدائی
کتابخانه
مجلس شورای
اسلامی
۱۲۹۸



رسالة في شرح مرسوم شيخ الاسلام ابن تيمية

رسالة الصورة في الزلزلة في العلوم في الحج

في بيان...
...
...
...
...
...





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي وفقنا للاعتناء بشريعة اشراف المرسلين
وسيد الاولين والاخرين وهذا لنا اعتناء اثارا فعلية
الائمة الطاهرين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم
اجمعين **وبعد** فيقول اقل العباد محمد المصطفى بهاء
العلم في الله عنه هذه مقالة لطيفة في واجبات الصلوة
البيوتية وستجاءتها مرتبة الفصول على فروع قريب يسهل
تفاوته على الطلاب والسالكين غريب يسترشد به اولوا الالباب
وضمها راجيا عظيم الثواب وجزيل الاجر يوم يقوم
الحساب **اقول** ان الامور المعتمدة في الصلوة المنسنة على
الافعال اما افعال او ترك وكل منهما اما واجبة او
مستحبة وكل منهما اما لسانية او جسمية او اركان
فصارت مسائل هذه المقالة الاثنى عشرية مختصرة
في اثني عشر فصلا وهذا تفصيلها **الاول** الافعال

الواجبة

الواجبة الثانية **الثاني** الافعال الواجبة **الثالث**

الافعال المستحبة الثانية **الرابع** الافعال المستحبة
الجسمية **السادس** الافعال المستحبة الاكلية **السابع**
الترك الواجبة الثانية **الثاني** الترك الواجبة الاكلية **الثالث**
الترك المستحبة الثانية **الرابع** الترك المستحبة
الجسمية **الخامس** الترك المستحبة الاكلية **السادس**
الافعال **الاول** في الافعال الواجبة الثانية وهي
الاول تكبير الاحرام وهي كن بالقبض والامتناع
وصحبة اليدين بعضي ناسيتها في صلوة متاملة ومختمة
البنية بجزء تكبيرة الركوع عنها محمولة على من
ادرك الامام وان كان فكيف الافتتاح والركوع مع
ومع جزء من الصلوة وفاقا لاختلاف الشافعي والحنافلي
المشايخ وقال المرتضى في انه لم يجد لاصحابنا نصا
في كون يكون افعال

هذا هو الذي وقعنا للاعتناء بشريعة اشراف المرسلين
وسيد الاولين والاخرين وهذا لنا اعتناء اثارا فعلية
الائمة الطاهرين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم
اجمعين **وبعد** فيقول اقل العباد محمد المصطفى بهاء
العلم في الله عنه هذه مقالة لطيفة في واجبات الصلوة
البيوتية وستجاءتها مرتبة الفصول على فروع قريب يسهل
تفاوته على الطلاب والسالكين غريب يسترشد به اولوا الالباب
وضمها راجيا عظيم الثواب وجزيل الاجر يوم يقوم
الحساب **اقول** ان الامور المعتمدة في الصلوة المنسنة على
الافعال اما افعال او ترك وكل منهما اما واجبة او
مستحبة وكل منهما اما لسانية او جسمية او اركان
فصارت مسائل هذه المقالة الاثنى عشرية مختصرة
في اثني عشر فصلا وهذا تفصيلها **الاول** الافعال

[illegible]

في اسقاط بعض الكلمات كلفظة من في قوله تعالى تجري من
 تحتها الانهار ويجب ان يستثنى من ذلك ترك البسطة في
 قراءة نصف التبعة فان غير مجوزها جماعة فنقول علمنا
 رحمهم الله يجوز ان يقرأ بكلمة واقفا حتى لا يتع لیس علی
 عمومه **فمن** المجر للرجل والفتحة مع عدم سماع الاجنب
 في الصبح والافعالين والاشغاف في الجواق وما هله
 الحكم الاصل عدو الرقيق على عدم الوجوب
 وصحة على بن جعفر شاهدة له وتخرجه الرواة مع عدم
 في الاجنب فلا سمعته عالمه بها حقل بطلان صلوفا
 قطع بعض المتأخرين والبحت في محال ثم تحريم جماعة
 بخوف الفتنة لا مطلقا وفاقا للتذكرة فلا يجد
 اشترط تحريم اجتماعه بذلك منها اومنه وكلام القوم
 خال عنه **الشكر** ذكر الزكوة والنجود والاصح عدة
 لفظيها وقد دل على ذلك صحيفه الثمامين مع
 حصة سمع ولا مقدار عند التحقيق **الشايح**

٧

التمسك بالاختيار ان كان من اهله وتقليد المجتهدين في العلم
ولو تخلفا ان لم يكن **العلم** التمسك به ظاهر **العلم**
الاكبر والاصغر من الاخبار العشرة وثلاثة وثلاثون
في من القدم ودولة الدرهم من غير الاربعة وثلاثين
بالتمسك به وما تعد وتظهره وما لا يتقدمها الصلوة
فقطه **المستحاضة الرابع** العلم بالشيء في كل وقت
وهو الفجر الصادق والصبح والظلال الطويلة من زيادة
الظل بعد قصه او خفاؤه بعلمه كالتحقق في
خط الاستواء وما نقص عرض به الميل الكلي وما و
لا في مكة وصغاف في يوم واحد كاطن والظلال منها
ولو تعدت العصر فذهاب حجة المشرق والمغرب وبقية
الصبح في الصدوق باستوار الفجر والزيادات كما
استراضته والجمع بينهما بالعلم الاول والآخر فيهما
ولو تعدت العلم في وقتها **النتيجة** في التمسك به **التمسك**
بالاصغر فالعلم به عندنا من الصبح الى طلوعها
في القول **العلم** بالشيء في كل وقت
في القول **العلم** بالشيء في كل وقت
في القول **العلم** بالشيء في كل وقت

[illegible]

أنا قاضى القضاة بدمشق
 على القضاة
 فلهذا قد تم
 على القضاة
 فلهذا قد تم

التبتا في صبيحة يوم الاثنين
 من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 من تاريخ الهجرة النبوية
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 من تاريخ الهجرة النبوية
 في شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠
 من تاريخ الهجرة النبوية

والظاهر ان غريبها والعشاء ان الى الانصاف **فان**

[illegible][illegible]

مصلحی فی حسب الامام
بند علی امامی فان فیما
بعضه بدین اول امام
الدرسم فی ادم فی
امامی امامی

[illegible]

الضوری بین الحج الفین و البیسیر و لیست رکا خفا

1/

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة...
الكتاب في الصلاة...
كتاب الصلاة...

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة...
الكتاب في الصلاة...
كتاب الصلاة...

المركبة بالزبط والتعليم اختيارا واحتمالا **مسألة** في
في الأفعال المستحبة الثانية وحلها عشر **مسألة**
الأذان والأقامة وظنوا الأذان ثمانية عشر
كلما شق سوى التكبير قلعة أربعة وفي صحيحه
ابن سنان ما يعطى ثمانية وحلها الترخيع على الجيد
والعمل على إجزائه يمكن وظنوا الأقامة تسعة عشر
كلما شق سوى التهليل غير مأثورة وفي صحيحه
ويؤكد أن في المهرية سبعا الصبح والمغرب والمغرب
على وجوبها فيهما على الرجال وواجب على النساء
وإذا عليه بطلان الصلاة في غيرهما **مسألة**
التكبيرات الست قبل تكبيرة الأعرام أو بعدها أو
بالتفريق والاختلاف في هذا التغيير لكن الترخيع رحمه الله
على أولوية القبلة وتبع المناخرون ولا عرف
لذلك مستغنا والمستقام صحة زيادة في افتتاح
التخريج الصلوة بالتكبير ومناخرون المسلمين عليه

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة...
الكتاب في الصلاة...
كتاب الصلاة...

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة...
الكتاب في الصلاة...
كتاب الصلاة...

له أولوية البعدية وأما بقية على ذلك أحد وصححه
في حكاية المعالج لا تعطي القبلة كما قد ظن بل وما لا
على البعدية فافق الصلوة معالج العبد **مسألة** في
قبل القراءة للأحرار في سنة الملقوق قولنا في غير ذلك
الشيخ طاب ثراه يوجبها شاذ ومحلها عندنا الركعة
الأولى الأخيرة في سنة الملقوق قولنا في غير ذلك

في الترتيب ولا فرق بين الأمام والمأموم والمأموم
أن المبدأ الأمام بوجه الإطلاق صحة محمد بن مسلم
ولا بين الأوليين وغيرهما وتخصيصه في غير ذلك
الإطلاق صحة تصفون **مسألة** في قبل القراءة وهو غلط
الوقوف وبيان الموقف كما ذكره في غير ذلك
وغير الأول بالوقوف التامة والمسن والقافي لا يشترط
المعتبرة من المسن والمسن والاستقلال لا يطابق غيرهما
والوقوف التامة في الفاتحة أربعة والخمسة عشرة والكل

هذا الكتاب من كتب الفقه الحنابلة...
الكتاب في الصلاة...
كتاب الصلاة...

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجوع الى الله تعالى في كل وقت
والمحافظة على طاعته في كل حال
والتقرب اليه بطاعته في كل حين

انتها استجاب القليل الى نجات الركوع والتجويد الى
جميع الاذكار والادعية **سبح** ثلث الجنة والقونين
الثاني عند قراءة ايتهما الكسح لا يكسر في نظام الذكر
في كل **سبح** كما وتبجها الركوع والتجويد ثلثا جسا
وسبعا وفي حقيقة ان ان تغلب تحق الصادق على
ستين سجدة في الركوع والتجويد **سبح** الثنوت في كل
ثانية بعد القراءة قبل الركوع والوجه ان اذ قيل
في المهيمة والصدوق في الخبر واطل الصلوة بهر كما
وفي الاخبار والمعتبر لما يشعير به وجه وقد انبأ الحديث
وفي لك في الباب الثاني وياق به الثاني بعد الركوع فان
يذكره بعد الصلوة جالساً وفي حقيقة زهرة اذ ذكره هو
في الطريق استقبل القبلة واتى به وينوي فيه هذه الاحوال
الضاع على الاظهر وترد فيه في المنتهى وفي كلام جماعة
ان افضل ما ينمي كمال الفرج والواجب بذلك الخبر والقرن
في حقيقة اللطيف في علي بنك وصل على نبيك واستغفر لك

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجوع الى الله تعالى في كل وقت
والمحافظة على طاعته في كل حال
والتقرب اليه بطاعته في كل حين
هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجوع الى الله تعالى في كل وقت
والمحافظة على طاعته في كل حال
والتقرب اليه بطاعته في كل حين

وفي حسنة سعد بن ابي خلف يمينك في الثنوت اللهم
اغفر لنا وارحمنا واعف عنا واعف عفا في الدنيا
والآخرة اناك على كل شيء قدير وهو خير ولو في الترتيب
لصحيحة زيادة الا لماموم وجعلها الموضي تابعا
للصلوة في المهر والامتنان **سبح** التكبيرات الزائدة على
الثلث الانتاحية **سبح** وفي الترتيب وهو في المهر مع خمس
الفتور خمس وتسعون في كل من الظهري والعشاء احد
وعشرون وفي المغرب ست عشرة وفي الفجر احدى عشرة
ولا تكبر للرفع من الركوع باليقول **سبح** الله في كل سجدة
ولا للقيام من التشهد بل يقول بحمد الله وقوته
اقوم واقعد واشبه المغير حاشي في القاف
التي لا تعرف بقوله هذا حديثا صحيحا استدل
على سقوطه بكلام ائمة **سبح** التفاف في مواضع
بالمنازعة ضد القيام الى الصلوة بالانتمتة صحيحة
معوية وهب اللهم ارق قدامك اليك محمد صلى

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجوع الى الله تعالى في كل وقت
والمحافظة على طاعته في كل حال
والتقرب اليه بطاعته في كل حين
هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجوع الى الله تعالى في كل وقت
والمحافظة على طاعته في كل حال
والتقرب اليه بطاعته في كل حين
هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجوع الى الله تعالى في كل وقت
والمحافظة على طاعته في كل حال
والتقرب اليه بطاعته في كل حين

هذا هو الذي ينبغي ان يكون عليه
الرجوع الى الله تعالى في كل وقت
والمحافظة على طاعته في كل حال
والتقرب اليه بطاعته في كل حين

اللَّهُ عَلَيْهِ وَالْهَيْبَةُ بِكَ خَاجِي وَأَتُوجِّدُ إِلَيْكَ
 قَا جَعَلَنِي بِمِ وَجْهِكَ عِنْدَكَ فِي النَّبَا وَالْآخِرَةِ
 وَمِنَ الْمُتَوَكِّلِينَ أَجْعَلْ صَلَواتِي بِمِ مَغْفُورَةً وَذَنْبِي
 مَغْفُورًا وَدُعَايِي بِمِ مُسْتَجَابًا إِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ
 الرَّحِيمُ وَبَيْنَ الْأَذَانِ وَالْإِثْمِ بِالنَّاسِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ
 قَلْبِي نَارًا وَمِيتَتِي قَارًا وَرِزْقِي دَارًا وَاجْعَلْ لِي عِنْدَ
 قَبْرِ رَسُولِكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مُسْتَقَرًّا وَوَقَارًا
 وَتَجَزَّاهُ لِحَدَّثَةِ وَالتَّجَدُّدِ كُلِّهِ وَتَوَقُّفَةِ النَّاسِ بِالْجِوَارِ
 الْكَبِيرَاتِ السَّبْعِ الْأَفْتَحَةِ الْأَفْتَحَةِ الْفَتْحَةِ
 فَتَحَتْهَا حَسَنَةُ الْمَلِكِ الْأَوَّلِ جَعَلْنَا لَكَ اللَّهُمَّ
 أَنْتَ الْمَلِكُ الْمُتَعَالِي الْأَلَا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي
 ظَلَمْتُ نَفْسِي فَانْقِضْ عَنِّي ذَنْبِي لَعَلَّكَ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا
 أَنْتَ وَالْقَائِلُ بِعَدْلِهِ لِنَاسِكَ لِيَكُنْ وَسْعِدَتِكَ وَالْعَمْرُ
 فِي يَدَيْكَ وَالْقُرْآنُ لِيَسْرَ لِيَكُنْ وَالْمَدِينَةُ مَرْغَبَتِي
 لَا مَلْجَأَ إِلَيْكَ إِلَّا إِلَيْكَ سُبْحَانَكَ وَحَسَنَاتِي

تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ
 اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
 وَاجْعَلْ لِي فِيهِمْ حَقًّا
 بِأَرْكَاتِ

هذا الدعاء من كتاب الدعوات المشتمل على
 ما ورد في كتب الصالحين من الدعوات
 المشتملة على ما ورد في كتب الصالحين
 المشتملة على ما ورد في كتب الصالحين
 المشتملة على ما ورد في كتب الصالحين

تَبَارَكَتْ وَتَعَالَتْ سُبْحَانَكَ رَبَّ الْعَالَمِينَ وَالْعَالَمَاتِ
 بَعْدَ التَّابَعَةِ أَجْرَامَةٍ كَانَتْ أَوْغَرَهَا وَتَجَمُّتْ
 وَجَعَلِي لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ غَايَةَ الْغَيْبِ
 وَالْإِتِّحَادِ وَحَقِيقًا سُبْحَانَكَ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ
 إِنَّ صَلَواتِي وَتُسْلُوكِي وَتَحَنُّنِي وَمَا لِي بِرَبِّكَ
 الْعَالَمِينَ لَا تُشْرِكُ لَكَ وَبِعَدْلِكَ أَمْرٌ وَأَنَا مِنَ
 الْمُسْلِمِينَ وَفِي الرَّكْعَةِ مَا نَفَعْتَنِي صِحَّةً وَزَادَهُ اللَّهُمَّ
 لَكَ رَكَعَتٌ وَلَكَ أَسْمَلْتُ وَبِكَ أَمَنْتُ وَعَلَيْكَ
 تَوَكَّلْتُ وَأَنْتَ رَبِّي خَفِّعْ لَكَ سَمْعِي وَبَصِيرَتِي وَفِي
 وَبَنِي وَتَحَنُّنِي وَدَمْعِي وَفُحْيَ وَعَصْبِي وَعِظَامِي وَمَا
 أَقْلَكَ قَدْ مَا عَزَّيْتُ مُسْتَكِينٌ وَلَا مُسْتَكِينٌ وَلَا
 مُسْتَحْسِبٌ يَقُولُ سُبْحَانَ رَبِّي الْعَظِيمِ وَيَجِدُهُ
 ثَلَاثًا وَفِي التَّجَوُّدِ مَا نَفَعْتَنِي حَسَنَةَ الْمَلِكِ اللَّهُمَّ لَكَ
 تَجَدُّدٌ وَبِكَ أَمَنْتُ وَلَكَ أَسْمَلْتُ وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ
 وَأَنْتَ رَبِّي سَجِّدٌ وَجْهِي لِلَّذِي خَلَقَهُ وَشَفِّعْهُ وَتَسْتَرْ

هذا الدعاء من كتاب الدعوات المشتمل على
 ما ورد في كتب الصالحين من الدعوات
 المشتملة على ما ورد في كتب الصالحين
 المشتملة على ما ورد في كتب الصالحين

الحمد لله رب العالمين قبا ربك الله احسن الملائقين
 ثم يقول سبحان ربّي الاعلى ويحمده ملكا ومقابيل
 المجدلين ما تعظمه حسنة المجدلين الملائكة
 الغيوب والجن وان لم يسمع مني انزلت الى من
 يحبر فبقرب قبا ربك الله رب العالمين ويحبر
 الله ربّي والجنوب الرب وهو في جميعه اذ ارشاه
 في الجود بما ختمت جميعه في ميرة الملائكة في التمدد
 اسئلك بحق محمد صلى الله عليه وآله والا
 بذكر سينا في كتاب وما سبني جانا بذكر
 وفي القلبية اسئلك بحق محمد صلى الله عليه
 وآله الا كبت في مؤنة الدنيا والاخرة وكله
 دون الجنة وفي الثالثة اسئلك بحق محمد
 صلى الله عليه وآله لانا عرفت الى الكبريين
 الذنوب والقليل وقيل من عمل اليسير وفي
 اسئلك بحق محمد صلى الله عليه وآله لانا

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين

ادخلني

ادخلني الجنة وجعلت من سكرها ما احتجني
 من سقعات الناف برحمتك وصلى الله على محمد وآله
 ويضيف الى التثنية الاول والثاني ما تضمنته
 مؤنفة في صبر وهو مشهور **الثاني عشر** الققيب
 وهو بعد الغيبة افضل من الصلوة تنقلا في حسنة
 ذوارة وافضل من سبج الزهر اعلى السلام في صبره الى
 خالدا لقات الله في كل يوم وكل صلوة افضل من
 صلوة الف ركعة في كل يوم والله ان الجاهل غير
 شرط في صلواته حقيقة الشرعية بل في كماله وان
 فتره بعض القويين بالجلوس بعد الصلوة لدعا او
 مسئلة وقد فتره بعض علما شافيا بالاشتغال بعد الصلوة
 بهاء او ذكر وما اشبهه ولعل المراد بها اشبه اليك
 من خشية الله تعالى والتفكر على عز بل الاله والتفكر
 في عجائب ربه وسمائه وما هو من هذا القبيل وهو بعد
 الاشتغال بعد الصلوة بقراءة القرآن تعقبا في ثباته ^{التي}

الكلية على معنى الحديث

بسم الله الرحمن الرحيم
 الحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين

ادخلني الجنة وجعلت من سكرها ما احتجني
 من سقعات الناف برحمتك وصلى الله على محمد وآله
 ويضيف الى التثنية الاول والثاني ما تضمنته
 مؤنفة في صبر وهو مشهور

ان يقصد الامام بصيغة الخطاب في التسليم الانبياء والائمة
 والمظلة والمؤمنين الثلاثة والامن من عذاب يوم
 القدر كما ورد في الخبرين عليهما السلام ويقصد المأموم بالمتقين
 الزد على الامام لانه قد جاء ولم يجب لعدم قصد محضر
 القية والصديق على ان المأموم يرد على الامام بتسليمه
 فترسل عليه بتسليمتين وقدم الزد لانه قد ادى
 مقتضى ويقصد المنفرد بما يقصده الامام سوى الاجئين
فصل في الاعمال المستحبة الانكائية وهي
 عشرة علمود على اثني عشر عضوا **الاول** طيعة طليعة
 وهي التجرود عليها كاهنتم على قدر قدرهم منها لا انقص
 موضعها على القرب وافضل القربة المستحبة على غيرها
 واستحب بعض علما التجرود على ما يخدم من غير انهم
 سلام انفسهم **الثاني** وطيفة العين وهي شغل حال
 القيام بالنظر الى موضع التجرود وخال الركوع الى المائتين
 الفيتين وفيما في جميع ذرية المشورة لكن في صيغة

حماد ان الصادق عليه السلام غرض عينيه في ركوعه والمجل
 على الاستقبال التيميم طريق الجمع وما في رواية
 مسمع من يحيى التيمي عن بعض الرجال عينيه في التساؤ
 محمولة على ما عدا ذلك وفي حال التجرود الى طرف الانف
 وفيما بين التجدتين وقعودي التفتد والتسليم
 المجمع وفي حال القنوت الى باطركفيه وبوجه التجرود
 حال التسليم يقر عينيه الى يمينه **الثاني** وطيفة
 وهي التجرود عليه كما في الاعضا كما في صيغة حماد
 والادغام به كما في صيغة ذرية بعض الصاقد حال
 التجرود بالزغام بالفتح وهو التراب واعتبر المقتضى
 طرفه الذي يلي الما جبين وابن الجني طرفه وعند
 معاد وفي الذكر تفسيرا لا دغام بالتجرود على الانف **الثالث**
 انما انقص من كمالنا ولا يقوم غير التراب مما يصح
 التجرود عليه مقامه في تادية سنة الادغام فلا كما
 لثغنا التهدي والثاني واستدلاله بما في وقد عتاد

الشاب على من لا يزال في سن البلوغ لا يصيب
 فيها الاضراس يصيب الجبين لا يحسن عناه **الاصابع**
 وظيفة الزفة وهي رفعها حال الركوع كما في صحيحة حماد
 وليس فيها كون الدموان كما للظهر كخانة الشهيد الثاني
 ويمكن اعتدال له بشمول الظاهر على الزفة **الاصابع** وظيفة
 التمكن وهي اسدالها كخفة منة صحيحة حماد في المشقة
 بان لا يرفعها الى فوق **الاصابع** وظيفة اليد وهي
 رفعها بالقبض كخانة واجبة المرفوعة والاصابع
 على الخدين حال القيام والتجنيح بها حال السجود
 في صحيحة حماد ورفعها فوق الرأس عن الفراع الصلوة
 كما في صحيحة صفوان **الاصابع** وظيفة الكف وهي استقامة
 القبلة بباطنها عند رفعها بالتمكن من بياضها
 مستقيمة بانيها غير متحركة وذية اذنيه ووضعها حال
 الركوع على الركبتين وتقديم وضع اليدين على
 اليسرى على اليسرى وتكنيهما من الركبتين وعلم في

صحيحة

صحيحة زيادة المشهورة ورفعها حال الركوع
 القنوت متلقيا بباطنها التثا ووضعها على الاذن
 قبل الركبتين حال الهوى الى السجود كما في صحيحة
 زيادة المشهورة والمرأة بالعكس وتضع كتيها على
 حال القيام وعلى اسفل الخدين فوق الركبتين حال
 الركوع وفي صحيحة زيادة تغليبه بان لا تطل أطرافها
 وهو يخطئ ان اغناها دون اغنا الرجل كما قاله بعض
 مشايخنا **الاصابع** وظيفة اصابع اليدين وهي وضع
 الاصابع على الاذنين حال الاذن وضمتها جميعا
 حال القيام وحال السجود وحال التشهد وتفرجها
 على الركبتين حال الركوع كما في صحيحة زيادة المشهورة
 وقسم ما عدا الابهام حال القنوت اما عند الرفع
 بالتمكن من فك القيام عند جماعة وكما لقنوت عند
 الغريم واختاره المفيد وتبعه شيخنا الشهيد **الاصابع**
 وظيفة الظاهر وهي تسوية حال الركوع بحيث لا يصيب

الاصابع على الاذنين حال الاذن وضمتها جميعا

الاصابع على الاذنين حال الاذن وضمتها جميعا

الاصابع على الاذنين حال الاذن وضمتها جميعا

الاصابع على الاذنين حال الاذن وضمتها جميعا

عليه قطر من ماء او دهن لو نزل كاهو سطور جميعه
المشهور وظيفة الركبتين وهي ردها الى خلفها الى الركبتين
 في جميع جهات ودفعها قبل اليدين عند التثنية الى
 الركبتين الاخرى والصاقهما بالارض حال التثنية وترك
 فرجة بينهما فيه وهما في جميعه زائدة المشهورة
معدى مشهور وظيفة القدمين وهما ان يكونا لا ينفص
 بينهما حال القيام قدر اصبع اليدين كما في جميعه زيادة
 المشهورة ولعل المراد طول الاصبع وفي جميع جهات قد
 تلك اصابع متفرجات ولا منافات لان هذا احد
 جزئيات ذلك فان جهاد التمارين يعمل الانا على تسليط
 وزادة قوله وان يجعل بينهما حال الركوع قدر شبر في
 وان يعمل ظهر اليسر على الارض وظهر اليمن على يدها
 حال التثنية كما في جميعه زيادة المشهورة **التفصيل**
 وظيفة اصابع القدمين وهي ان يستقبل بها جميع القبلة
 حال القيام كما في جميع جهات وان يعمل طرف يدها

على

على الارض حال التثنية في التثنية كما في جميعه زيادة
 المشهورة **المشهور** وظيفة الركبتين وهي ردها الى خلفها الى الركبتين
 وهي ان تستقبل بها جميع القبلة
 والقول بكونها ضعيف وفي جميع جهات من جهات
 على التثنية **المشهور** وظيفة الركبتين وهي ردها الى خلفها الى الركبتين
 فرجة بينهما فيه وهما في جميعه زائدة المشهورة
 جمعها وفي حكمة الفصل بين كل شيها ولوحنا على التثنية
 نحر الله سبحانه اكبر وكذا تقعيها بين من الاذكار
 بحيث تصير مع كلامها واحدا نحر الله اكبر لثباته وان كان
 مقصودا بالجميع نحر الله اكبر في كل شي اومن ان يوصف
القول عدم قراءة البسملة قبل جميع التوراة لغير المتعم
 بولادة ومقادها ومن لا ينفذ سواها ومن جرى لها
 عليها غير واحد بالبسملة سواها والقاصد جميع التثنية
 لافتران كانت للجد والتوحيد الى الالهة من في جميع
 وفي غيرها اليها او غيرها قبل التثنية وبين وبين
 في جميع جهات

وهو ان تستقبل بها جميع القبلة
 وهو ان تستقبل بها جميع القبلة
 وهو ان تستقبل بها جميع القبلة

وهو ان تستقبل بها جميع القبلة
 وهو ان تستقبل بها جميع القبلة
 وهو ان تستقبل بها جميع القبلة

في الجميع **الجميع** ترك التجميع المطبق في القراءة فيبطل التثنية
 بد على الاظهر وكذا في الادكار الواجبة انما السخبة في
 البطلان وحيث ان اقر صفا لك وهاهنا يرمي بلع القوة
 في اليمنية زيادة على المعنى كرفع في الاذان مثلا نظروا
 قبل يقر به لم يكن بعيدا وقد نتهى به على عليه وفي بعض
 الروايات ما يدل على ان **الجميع** ترك التثنية في ثبوت
 والتحقيق في المعنى على كراهة محققا بصيغة جيل ولا
 دلالة فيها على ذلك مع ان التثنية تلج من عبارتها
 كما تلج من صيغة معوية بن وهب والاصح التثنية كما
 قلنا انما بطلان التثنية به فانكر بعضهم وثبت على
 ومنهم من التثنية معينا عليه في الخلاف الوفاق **منه** ترك
 قراءة التثنية في الثالثة والرابعة وادعى بعضهم عليه
 الاجماع **منه** ترك قراءة سورة بنوت بقراءتها الوقت
 وان ادرك من اقله ركعة فافترى وكذا الثاني في القراءة و
 التثنية لا يجزئ في التسليم **الجميع** ترك القراءة في افتاء

منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم

منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم

والشودة

والتثنية من غيرها بحيث يخل بالنظم وكذا منها ان
 العمل وان كان في زيادة الوثوق بالاصح **الجميع**
 ترك قراءة التثنية على الاظهر عملا بالاشهر وفاقا
 للاكثر بل كما يكون اجماعا وضعف الروايات من غير ذلك
 وخلاف ابن الجوزي وغيره مع ان كلامه غير صحيح
 في اللواز والتركيبا بذلك محمولة على التثنية **الجميع**
 ترك التثنية بالجموع فيبطل التثنية به للاجماع المتقول
 في التذكرة ولولا ذلك لكان للبحث في البطلان مجال
 بعد رجاء أهل التثنية **منه** ترك الكلام
 جريئ مطلقا او بحرف منهم غير قرآن ولا دعا ولا
 ذكر فيبطل ان تعذر واستثنى بعض الصحاح عدا
 التشيخ وهو غير بعيد وهل تقوم اشارة الاخر مع
 التكلم اشكال اقر به ذلك فتبطل بالواحدة وان لم يكن
 مفهومة لقيامها في حق مقام كلمة وهي كلام الواجب
 كتحذف والمشتق على التثنية المذكورة على بطلان الاظهر

منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم

منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم

منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم
 منه ترك التثنية في التسليم

وهو جيد ان كان اماما وبلغه والا فالعقوبات في
 التوقف والمصير الى التخيير من جهة ولو دار بين الاضطرار
 الاربعة فانظر ترجيح الاول ان قصر على تركه والا
 فالترجيح للثلاثة من غير ترجيح **فرايع** ترك استدعاء
 القبلة بالبدن كماله او الوجه فاقصد للقادر عليه
 التيامن والتيا من الاقل انك في عملك المأمور
 بشاويهما في المنع قوليه بطلان قول الامام وقوله
 في جهة زيادة ولا تنقلب وجهك القبلة ففصل

فرايع ترك التكبير وهو وضع اليدين على التتمال
 لغير تيقن وتبطل الصلوة به وفاقا لاكثره فيقول
 المرتضى في الاجماع عليه وكهما بالصلاح والفقير
 للحق في المعتبر ولو ترك في موضع التيقن في الخلعة
 نظر **فرايع** ترك الفعل الكثير عادة فيبطل مع العمد

الاعم الخناصرة الصلوة فطلقا ولو تفرق في التمام
 واشتت الكثرة بدون الاجتماع فلا تخيم ولا ابطال

هذا هو المذهب
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير

هذا هو المذهب
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير

هذا هو المذهب
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير

فرايع ترك الاكل والشرب واداء قضاء الحاجة
 فيهما العالمة به والتنجس الملقح محتجبا بالاجماع ولا
 يقصر الخلق ما يختلف بين الانسان ان لم يكن **فرايع**

ترك الدخول في فعل قبل اكمال الواجب فيه كالاشغال
 للتركيع قبل اكمال القراءة والرفع منه ومن التجويد
 اكمال الواجب من الذكر والطائفة **فرايع** ترك

التكامل من الاعيان التابعة او بعضها حال التجويد
فرايع ترك الموضع المائل العليا من القيام بشقة
 القعود غم الاضطجاع على الايمن ثم على الايسر مع

التقرب فيها وان قد عليها الى تلوها حتى يستلحق
فرايع ترك كلام هذه الاربعة اذا لم يمكن من

الاستقرار معها الى تلوها معه اما في غيره كالسجدة
 من الاول فيشكل **فرايع** ترك الحالة الدنيا اذا

قد على العليا من غير تقرب ويقرب حال الانشغال
 لاهنا وقيل ليكت فيها حتى يسكن وهو جيد ان لم

اقل ترك
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير

هذا هو المذهب
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير
 في ترك التكبير

سكونته في انتظار سكونه ويقوم القاعد لوقف بعد انشا
دكونه لرفعة وطهائنة وبعد لها بعد هذا هو الخوض
ولا يجب لطهائنة ليل في جوانها انظر فيونق في

لضعف وقصده التيقن لا في احسنه بهوتيه نظرفان
جوتناه وصلبه والاعدهم ليجل **الشيخ** في
القول للشيخية السانية وخلفا عشرة لا باس في
الطلاق المصحح على كالمكره فانه شعار عندهم
ترك الكلام في ان الايمان والاقامة في الصلوة على
التجدي في الله عليه واله عند ذكره وعينه الميفيد
فيما بعد قد قامت الصلوة وصحبة ابن اوجير وموقفة
جماعة شافعية ان لهم فائدها صحتان في تعريه بعد
على اهل المجدل لا في تعديهم ما مر وجعل على كذا لقر
جمع بينهما وبين صحبة جماعة من فخران المتضمن حوا
تكم الرجل بعد ما يقيم ولا تضع لهؤلاء المشايخ المجمع

على ان لا يتركوا في الصلاة
على ان لا يتركوا في الصلاة
على ان لا يتركوا في الصلاة
على ان لا يتركوا في الصلاة

بجل الايمان على اقامة الربعة عندهم اعتنا الاقامة
للجماعة والفالفة على السقينة وهي اقامة المنفرد **الله**
ترك الاعراب في والحرف فيهما **الشيخ** ترك التجميع

فيهما وفتي تكرار التهادين مرتين اخريين ولا
باسر يقصد الاشفاق **الشيخ** ترك الكلام بعد الفراغ من
الاقامة الامانة في الصلوة من الواجب العذر

المأموم او الشفيعا كسوية الضعوف اما التلظظ
بالنية فليس مما يتعلق بالصلوة فيكره القم الا ان
يتوقف استحضارها عليه فيجب الاستفا في استحبابه

الان شغلانية للقلب للسان معانده لعمد موع بقر
في كون التلظظ عبادة وهو اول البحث **الشيخ** ترك
القراءة لم يرد التقدم خطوة وانتهى في انفا التخطي

الشيخ ترك التثاؤه بحرف وكذا الاين به **الشيخ**
التكون بعد قراءة الفاتحة وبعد السورة بقدر
وطوره بعضهم في التكتين الاخيرين بل بعد التجميع

في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة

في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة

في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة
في الصلاة في كل ركعة

حال التجرّد بازاله التركيبين بل يرفعها عنهما ليس لها
 في حقيقة زيادة الشهادة **فما** ما لا يصلح وهو
 ترك شيئا كما في حقيقة زيادة الشهادة وتركها
 كما في حقيقة الأخرى **فما** ما لا يصلح وهو ترك التباين
 في التركيب بالثبات المتناهية الغنائية والمبا الموحدة والوا
 والمبا المجرّد وهو تقويم الظاهر الى الفرق مع الخلق المضد
 وترك التباين فيه ايضا وهو بالثبات المتناهية الغنائية
 والتباين المجرّد والمبا الموحدة والمبا المتناهية الغنائية
 والمبا المجرّد ودون المبا ايضا تقويم الظاهر مع طام
 الزاير **فما** ما لا يصلح وهو ترك التباين عن طريق التباين
 بالمبدئين واحدهما كما يفعله المذنبون **فما** **فما**
 ما لا يصلح وهو ترك التباين والمرايه هنا الاعتقاد
 احدهما التجلين تارة والاخرى اخرى من غير رفع ولو كان
 فالظن بطلان الضلوة به اما مع الرفع فلا ترد في التلا
القول الثاني ما لا يصلح وهو ترك تلاصقها حال

وباطل الى ضعف وترك الفصل به بين شي من الجبهة
 والارض اذا وقع بينهما كما تضمنت حقيقة على
 من يعقرون منع المرافعة والظاهر عدم الفرق بينهما
 وبين الزيل وقد جعل المنع على التبريد لصدق التجرّد على
 التفرع وان تحقق على غيره ايضا وهو محقق فلا فرق بين
 حيولة التفرع وقدره مما يبعد عليه **فما** ما لا يصلح
 ترك الاغراض اليسيرة من حيث القبلة اقلها فرقة فقد
 منكم **فما** ما لا يصلح وهو ترك غرض التباين
 حال التجرّد كما في حقيقة زيادة الشهادة والمرايه
 وترك العتبات كما في حقيقة الأخرى والمرايه ترك
 العتبات بنا الى الاعضاء وترك العتباتها او باحد مملكا
 التباين من التجرّد والشهادة كما في حصة زيادة ترك
 التباين **فما** ما لا يصلح وهو ترك التباين وهو
 وضع احدهما الزايرين على الاخرى كما بين وكنتيه
 وترك الضيق للاعلام الا الشهادة وترك جعلها

كما في جميع زيادة الشهادة بخلاف المرات فترك الانقاء
 بين التجديد وفي جلسة الاستراحة والشهد وهو
 ان يمشي بصدور قدسية على الارض ويحيط على عتيقه
 وقد يستراى ان يجلس على البية ناصبا لخدمته وفي بعض
 الانبا ايمانا اليه وبنها فترى ان يجلس على عتيقه
 الارض ويحيط به ذلك الطريق على انما لا تشهد
 من القول والمؤكدة في بعض الباق على غير عتيقه
 جميع زيادة الشهادة بقوله والى ذلك الطريق على
 فعيك فذلك في ذلك ولا يكون فاعدا على الارض
 انما قد يحصل على بعض على عتيقه الشهادة والتماء
 اتفق فرائض من تاليف هذه الرسالة الاشاعرة في سنة
 مخرجت بالتمنا الى الدنيا سنة الف وستمائة وخرجت
 على صاحبها الصلوة والسلامة وختمت على الخلق
 الى هذه السنة الف وستمائة وخرجت بالتمنا الى الدنيا سنة
 الف وستمائة وخرجت بالتمنا الى الدنيا سنة الف وستمائة
 تمت ولا يفتأ

هذا هو الكتاب الذي
 كتبه في سنة الف وستمائة

هذا هو الكتاب الذي
 كتبه في سنة الف وستمائة

هذا هو الكتاب الذي
 كتبه في سنة الف وستمائة

بسم الله الرحمن الرحيم

اقابعد ما قسط على الامة والضلوة على سبيلها مو
 لشرفا وليا منه فان اقل الامة محبة للمشهور بها الدين
 على امتعه يقول هذه رسالة الله اعترفت بطلوعها
 مسائل الطهارة على نوع جديد ونظام جديد واسلوب
 غير بعيد وانا سائلكم ان يغفر لي الظالم وان
 يجعلها ذخيرة ليوم الدين فاقول ان المطالبات المتعلقة
 بالطهارة اثناعشر طبعا **الاول** ما الطهارة **الثاني**
 كمال الطهارة **الثالث** كمال الطهارة **الرابع** كمال الطهارة
الخامس كمال الطهارة **السادس** كمال الطهارة
سابع كمال الطهارة **الثامن** كمال الطهارة
التاسع كمال الطهارة **العاشر** كمال الطهارة
الحادي عشر كمال الطهارة **الثاني عشر** كمال الطهارة

ما الطهارة والمطلوب جمع بينهما وقد اختلفوا في ذلك
 ما الطهارة والمطلوب جمع بينهما وقد اختلفوا في ذلك
 ما الطهارة والمطلوب جمع بينهما وقد اختلفوا في ذلك

في اعتبار الامة والاكتمال بالقرينة لعل الثاني اول
 عليه بغير هذه المسألة وعلى الاول الجزئية تعريف الذكر
 بانها استعمال الماء والصعيد لا باحة العباة
 فخرج غرض غسل التوبة والمولد والجدة ووجوه
 الجنب والحائض للذكر طهارتها هذا للافتتاح
 فان قلنا بالتوزيع كما يراه بعضهم دخلت
 الكبرى مطلقا لا باحتها ما يتجامع الاصغر
 كالصوم ودخول المسجد وقراءة الفريضة
 ومندوب الطواف وخرجت الصغرى
 ان قدمت والاخرجت المقدمة مطلقا
 اتمامها تا المس فالقدمة متخارجة مطلقا
 اذ عدم منع شيئا من الادعية المذكورة يؤيد
 باصغريته فلا مجال للتوزيع وقد ساءلنا في
 ادراج ما لم نسمع رايه الا باحة كما عدا اوسط
 للمنة السابقة في اقسام المحدث ودفع احترازهم

في اعتبار الامة والاكتمال بالقرينة لعل الثاني اول
 عليه بغير هذه المسألة وعلى الاول الجزئية تعريف الذكر
 بانها استعمال الماء والصعيد لا باحة العباة
 فخرج غرض غسل التوبة والمولد والجدة ووجوه
 الجنب والحائض للذكر طهارتها هذا للافتتاح
 فان قلنا بالتوزيع كما يراه بعضهم دخلت
 الكبرى مطلقا لا باحتها ما يتجامع الاصغر
 كالصوم ودخول المسجد وقراءة الفريضة
 ومندوب الطواف وخرجت الصغرى
 ان قدمت والاخرجت المقدمة مطلقا
 اتمامها تا المس فالقدمة متخارجة مطلقا
 اذ عدم منع شيئا من الادعية المذكورة يؤيد
 باصغريته فلا مجال للتوزيع وقد ساءلنا في
 ادراج ما لم نسمع رايه الا باحة كما عدا اوسط
 للمنة السابقة في اقسام المحدث ودفع احترازهم

[illegible]

استعمال الطهور بشرط بالثبته وهو دون الاستنشاق
الطهور من الظهارة مع استنساخ طوره بالمضمضة
والاستنشاق والإعطاء والتعريب من زمزم وحج
المحار والاستشفاء بالقرية واستلام الحجر والتبرج
على الأرض ودفع الأول بارادة الماء والتراخ
من الطهور لا المستنشق والحقاق بأخذ قد الميمنة
في الطهور وهذه الجوابات ان تم احدها بطل
الاخر فلهذا نبهت على من احسن تقريرات الظهارة
وقد تعرفت بانها اساس شرطها البدن ولو حكا
بما اقترب او حكم وشروط ثبته القرية بانفراد فخرج
بطل البدن المضمضة والاستنشاق والشرع من زمزم
ودخل بحكم الطامع الجيدة والحق لتقية ونحوها
ومخرج بشرط ثبته القرية والاستشفاء بالتراب الميمنة
على صاحبها السلام وبقيت الانفراد باغراض الظهارة
وهذا الثريقتان سلم من كثير من آثار وعلى ما يقتضيه لكن

انقضاه طرده بالاسلام ودم الجهاد والنفاطها والتجريح
 الاضطرار ويحظر بالبال ان الاحسن ان يقال الطهارة
 عبادة براسها يتعذر غسل الجبهة او مسحها ولو حكما
 اتوسع اخضاده اسلم غيره **الطلب الثاني** كالتطهارة
 والغرض من كذا قائلها وهي وضوء وغسل وتيمم وكل منها
 واجب وندب يجب للضرورة او غير ذلك هذه الثلاثة وضوء
 واجب يبيها كوضوء غسل الذمة يبيها وضوء واجب
 يبيها كوضوء الما يغتسل غسلها وضوء مندوب
 يبيها كالموضوء لم يشرط المصنف وضوء مندوب لا
 يبيها كوضوء الما يغتسل للغسل واجب يبيها كغسل
 الجنابة لغسل الذمة بها غسل واجب لا يبيها كغسل
 لما يغتسل قبل الوضوء غسل مندوب يبيها كغسل
 الجنب لقراءة عزيمة غسل مندوب لا يبيها
 كالغسل من قتل الذمعة تيمم واجب
 يبيها كغسل من قتل الذمة عند قتل الماشا

الطلب الثاني كالتطهارة والغرض من كذا قائلها وهي وضوء وغسل وتيمم وكل منها واجب وندب يجب للضرورة او غير ذلك هذه الثلاثة وضوء واجب يبيها كوضوء غسل الذمة يبيها وضوء واجب يبيها كوضوء الما يغتسل للغسل واجب لا يبيها كغسل الجنابة لغسل الذمة بها غسل واجب لا يبيها كغسل لما يغتسل قبل الوضوء غسل مندوب يبيها كغسل الجنب لقراءة عزيمة غسل مندوب لا يبيها كالغسل من قتل الذمعة تيمم واجب يبيها كغسل من قتل الذمة عند قتل الماشا

تيمم واجب لا يبيها كغسل الجنب لغسل من احد
 الميمدون تيمم مندوب يبيها كالتيمم لثلاثة
 عزيمة تيمم مندوب لا يبيها كغسل الجنب
 للضرورة الملاحظة الطهارة على الماشا والتوا
 بالاشترار كالتفطير او المعنونة توطأ
 او فكيكا او غيرة قد اوجبا ان الكل محتمل ينتج
 لغرض ناذرها عن العهدة بالتيمم وعدمه
 عند قتل الماشا **الطلب الثالث** في الطهارة
 والغرض من كذا الامور التي تشرع الطهارة
 لها وتكون غايات لغسلها وتجب بوجوبها
 اصلها التزاما لمقتضىها باستحبابها
 كذلك وهي احدى وسبعون غاية منقسمة
 الى فعلية ومكانية وزمانية والفعلية
 ثلثون فما ينصلح غايتها لكل من الثلاثة
 والمكانية من معانها الثلاثة والطواف

الطلب الثاني كالتطهارة والغرض من كذا قائلها وهي وضوء وغسل وتيمم وكل منها واجب وندب يجب للضرورة او غير ذلك هذه الثلاثة وضوء واجب يبيها كوضوء غسل الذمة يبيها وضوء واجب يبيها كوضوء الما يغتسل للغسل واجب لا يبيها كغسل الجنابة لغسل الذمة بها غسل واجب لا يبيها كغسل لما يغتسل قبل الوضوء غسل مندوب يبيها كغسل الجنب لقراءة عزيمة غسل مندوب لا يبيها كالغسل من قتل الذمعة تيمم واجب يبيها كغسل من قتل الذمة عند قتل الماشا

ومستطاع المصنف أو اسم الله سبحانه وتعالى
وما يصلح غاية للتوضيح وحده منافية
غرض التوضيح من النسب والسجع في المأجبة
ولو انشده وحمل مصنف ولو خلافة
والصكون على الظهور أو الادة للقب
تفصيل الميت وقراءة القرآن والتعوي
التعصير والتعاطي للجنار وديها
والوقوفان والتجديد وذكور المأجزة
وإنيارة قسوس وجماع المحتلمو
غسل ميت وتما يغسل أو الحامل
وما يصلح غاية للفعل أو الوضوء مع صفة
أو لها كتابية القرآن كما حققناه
في مشرة التفسير وما يصلح غاية
للفعل وحده ثلاثة الاستنارة والاستقاء
وإنيافة المعصوم وما يصلح غاية للفعل

والتيتم

والتيتم ثلاثة الاحرام والصور وقراءة
الصريمة والمكانية احد عشر وقد جمع
الى الفعلية فللفعل وحده سبعة
فغسل المكة والمدينة وحرمهما
والكعبة والمسجد بن والقرين وحده
اربعة خروجه جنب أو طائض من اغدها
وان امكن الغسل فيه وقصر ثمانه
منه والزمانية ثلثون للجمعة والعيد
واثنا في الفطر وفرادى شهر رمضان
للنفس عشر والبقا لثة والعشر عشر لسان
اول الليل واخره وليلا نصف يجب
وشعبان ويوم الميعت والمولد والغدير
والمباهلة والضحى والقروية وعرفة
والتيروز والكل غايات للفعل وحده
وبعضهم اقام القاتيم مقام المائتة في كل

وأي شيء من هذه الأشياء التي هي من جنسها كقوله تعالى وما يصلح غاية للتوضيح وحده منافية غرض التوضيح من النسب والسجع في المأجبة ولو انشده وحمل مصنف ولو خلافة والصكون على الظهور أو الادة للقب تفصيل الميت وقراءة القرآن والتعوي التعصير والتعاطي للجنار وديها والوقوفان والتجديد وذكور المأجزة وإنيارة قسوس وجماع المحتلمو غسل ميت وتما يغسل أو الحامل وما يصلح غاية للفعل أو الوضوء مع صفة أو لها كتابية القرآن كما حققناه في مشرة التفسير وما يصلح غاية للفعل وحده ثلاثة الاستنارة والاستقاء وإنيافة المعصوم وما يصلح غاية للفعل

التيتم

ويعترف والتفتيح في النهاية قدم المعبر
 على القبار وابن ادريس عبار القوب
 على نحويه والحقق منع من الخرف
 معللا باستحالة وجوز التجرد عليه
 فارقا بتوسعة وايغوثه لجوازده على
 القوطاس وفي تافير الضيق تامثل
 ونوقر باستلزام جواز العجز او لوجية
 جوازده وفي الاولوية نظير ويكره
 المستطوق والتمل والمستعمل وهو لا يرد
 المنقوض لا المضروب عليه اذا الضيق
 كما لا يخفى سيما على قول العلامة
 في النهاية **الطلب لفا** من موالظاهرة
 وهوليات الاشياء التي يتقرب عليها
 الظهارة وجوبها او استحبابها ويعبر
 عنها بالاسباب وهي اربعون

الجنابة ويتقرب عليها الفضل والقيمة
 لا الموضوء خلافا للشيخ في التقدير
 والبول والغايط والرج من العتاد عوط
 او عانة والتوم البطل للفتين
 وان كان محتملا خلافا للصديق
 وزوال العقل وقيل لا ينع
 ويتقرب على التثنية الموضوء والقيمة
 وجوبها او استحبابها والمسئ
 والوذى وتقبيل المرأة بشهوة
 ومترق جهنا وباطر دبره او احليله
 والعق والزفاف والتخليل الخرج للقيم
 مع الاستكراه والتهمة في القتل
 وما زاد على اربعة ابيات من الناطل
 ويتقرب على الاحد عشر الموضوء
 استحبابها ومنه يفتنهم على الاول

منه على اولها الثاني في الحج والعمرة والحدود

منه على اولها الثالث في الحج والعمرة والحدود

مع شهوة وبجواب في التيمم عند تعدد
قوله وذو السجود التيمم وخروج
بلل مشته به بعد الاستبراء والتك
في الطهارة بعد تيقن المحدث والعن
وبعد تيقنهما وقد سكن التيمم من الماء
ويترقب على السجدة الوضوء أو الغسل
أو كلاهما أو التيمم والميض ولا استحاضة
والكثيرة والمتوسطة والناس
والموت ومريضة غير شهيد ولا عضو
ولا مفصل للقتل بعد البرد وقبل الغسل
للقام وذات عظم مبانة مطلقا
أو عظم مجرد في غير مقبرة المسلمين
ويترقب على السجدة الغسل والوضوء
معا ورؤية المصنوب بعد ثلثة
مطلقا مع التيمم اليها وتعد ترك صلاة

إذا كان المصنوب على الأرض

الكوفيين

الكوفيين المستوعبين وعند فلو
الخراب في السماء ومن المتك بعد
تقبيله وقتل الموزغة والتوبة عن
الكذب وكما دل عليه مؤلفه مسعدة
وتشيع الحق التيمم على الله قدره
على المغيث قد ستره في التخصيص بها
يشدق بما ذكرته في فخر الاربعين
والغسل المتين ويعتقب على السجدة
الغسل استحبابا وفي التيمم مع تعدد قوله
المطلب الخامس على ما الطهارة والغرض
بما ما يقع عليه وهو الاعضاء الستة
المعهودة في الوضوء والثلثة في التيمم
وجميع البدن في الغسل فالوجه ما دارت
عليه الا بهنام والوسطى طولا وعرضا
كما في صحيفة داراة وقد اوضحت ذلك

ان كان المصنوب على الأرض

فالحبل المتين ولا يجب تحليل شعره الشاق
 البشرة في جميع محال الشايطات انما الشاق
 في بعضها فالأظهر ويجوز تحليله وظن
 انه هذا هو محل الخلاف انما شعر الخرفق
 هذا لا يفصل مع البشرة مطلقا وفي
 المستعمل عن حد اليد الطولم نظروا الزاوية
 تحت المرفق يفصل لا فوقه الا مشبهة والجلد
 المدلاة المنبسطة من محل الفرج الى عضل
 تفصل وبالعكس تنكرك ولو انهم طرفها فان
 تجافا وسطها عضل محاذي الحبل ظاهر وباطن
 وكذا في المفاصلة مع احفال الناق المتماثلين
 بالبالمن فلا يجب التحليل وسبح الشعر المختصر
 بشرة المقدم وهو ما لا يخرج يمد عن حقه
 مجز عن مسجها ومنتهى مسج القدم الفصل بينه
 وبين الشاق وقافا للعلامة وتشتيع المتأخر

عليه مدفع كما اوضحته في شرح التفسير
 ومضج التيم من الوجه للجهة والاحوط مع
 الجبين وزاد الصدوق الخارجيين ومن اليد
 ط الكفين وعلى بن بابويه يستوجب الوجه و
 اليدين والتحقيق بخبرين الاستيعاب والتعريف
 والشغل في الفصل للبشرة دون الشعر الاستحباب
 الامن باب المقدمة ويكنى في جبهة المغول
 ظاهر التحليلات ليفل ونحسا ليطرق ثمة يفصل
 فان تعدد وجه عليها ظاهرة وعلى نوعها خمسة
 وينزع في الصلح مطلقا فان تعدد فالصلح و
 يستوجبها هناك ويكتفى هنا بسماء كالاصل
الطلب في الشايط من الطهارة والغرض بيان
 وقتها بقاها فالتي غابتها الفعل قبله وبثوقه
 على شريعتيه بالفعل لا غسل الجنازة للصوم
 وعند تنقية الليل لاله وهو يعطى وجوبه

نفسه الا ان يجعل الناية تطويل للتصريح على من
 الضد والقياسات المكان قبل الكون فيه و
 ربما استثنيت الاربعه الاخيره والقياسات
 الزمان فيه الا فضل للجمعة فيقدم من غير
 للنسب الى غيرها ثانيا لا عواز ويقضي من ذلك
 الى ان يكون ارباب التبت ما يبعه من فائده الاداء
 والاقرب الى زوالها اداء وتقديما وفضلا
 افضل ومع تعارض الاخيرين فاقولهما وعل
 في المذكور باقربيته الى الجمعة وهو ما قل
 ولا يتيم قبل الوقت نعم تستلزم بالاحتاج الى
 وقت الاخرى فيصلي المغرب بتيتم الكسوف
 اما وقته فالضد وقول الترتبة مطلقا
 وبعض الاخبار تساهل والتميز على التفتيش
 ونقل المرتضى لاجتماع بعضه والتفصيل
 المشهور قريب وفي الاخبار ما يفيد ونسب

للمناسبة

للمناسبة بذكرها ولايات بخصوصها و
 للتميز بخصوصها والاستفتاء بالاجتماع
 في التميز والوقت النافذة بنسبتها
 والحقبة بالتدخل **المطلوب** من الطائفة
 والغرض بيان فاعلمنا وهو اما سطر
 لنفسه او لغيره والا قل اما بالغز وطفل
 مبرن والثاني اما نحن او ميت والمحي اما
 كبريا ومولود والميت اما طفل الثالث
 او اكبر والكبير شرطه العجز ونحوه يظهر
 لا المطهر كما لو وقف تحت ميزاب مثلا
 اذا الغيرة كلاله وفي اشتراط بلوغه واسلا
 مع امر القلوب نظر والمولود يصل عند
 الولادة وهل يشترط مع الخراج عنها
 وجهان وشرط سطر الميت مماثلته
 الا في خمس الزوجين ولومعة والمالك

المراد بالكلية كونه مكسرا معاد الى ان يكون في محل الاستسقاء
 ان يكون في موضع كونه مكسرا معاد الى ان يكون في محل الاستسقاء
 ان يكون في موضع كونه مكسرا معاد الى ان يكون في محل الاستسقاء

في كل واحد من هذه الاشياء
التي هي في العالم
منها ما هو في العالم
منها ما هو في العالم
منها ما هو في العالم

ومما ذكرته والمعاد يشترط فقد المسائل
الاف المقتضى وهذا ولا فتم لاحتمال المناقاة
وبنت ثلث وابنها لا تحس خلافا للمفيد
والكل من وراء القباب الا الاخير من فلا
يشترط الموت قبل كمالها خلافا لبعض
شايخنا اعلى الله قدره اذا ما بعد الموت
ليس من العروا المناقاة في الاسلام شرط ومع
فقدته فالفتن الكافر يعلم المسلم المنع
ومن منه الحق لتعذر التنية ولو قيل بانها
على المعلم فينوي الامر بها لم يكن عبدا ولا محتل
بعض الاصحاب سقوطها اذا الما في هذا
صورة الغسل لاهو والاعادة على هذا الزوال
العذر اقرب منها على الاول **الطلب التاسع**
فيهم الظهارة والغرض بيان المكان الذي يصح
وقوعها فيه والمراد به ما يشغلها الفعل

في كل واحد من هذه الاشياء
التي هي في العالم
منها ما هو في العالم
منها ما هو في العالم
منها ما هو في العالم

بالكون

بالكون فيه او عليه ولو بواسطة او سائط و
شرطه الاباحة والوضوح او خفى وشهادة
عالم فيبطل في المعصوب عينا او منفعة والمفتقر
بالبيع الفاسد كذا للبيع علم الفساد على اكسال
وجوز الحق الظهارة في المعصوب مع منعه
الصلوة فيه فارقا بعدم جنسية الكون والنية
هنا بخلافها وتجوزة غير بعيد الا ان الفرق
بينا ولما طينا الكلام في تحقيق المكان في
عرف التزج في الجبل المتين ومقتضى تسمية
الاغتراف والصب لا يقدح في الصحة وكذا
كونها ذهب او فضة امنا الادناس فيها
فتداح **الطلب العاشر** ما مقدرات الظهارة
والغرض بيان ما تقدمها وجوبها واستحبابها بحسب
تحصيل الماء او بدله للغاية الواجبة ولو ثبت
فوق من المشغل غير محجف ولا يجب قبوله به

بجلا في العين والالفة في الشراء والاستعارة كالشئ
وفي الفادية كالعين ولو اتكن تحصيل الماء ببعض
الاعمال العربية فالأظهر عدم وجوبه ولم يظهر
لأحد فيه كلام ولا بد من طلبه في المهنات الأربع
غلوة في المزنة غلوتين في الشهلة الأعم شيق
الوقت عنه وفي وجوب الأتيان بما يشترطه
فإنه أوجبناه وزعم على الأربع وتريد على التصاب
لو بعدت المطا كالخضرة ومجمع الطيور مع الأمن
والسعة وأزالة الجفاسة عن أعضاء الشهادة
حتى في الميت والمفدمات المستورة اثنتان
وعشرون فالوئوه تسعة الاستخاء قبله والرمأ
عند رؤية الماء ووضع **الإناء على اليد** وغسل
اليدين من الزندين مرة من البول والقوم وتكون
من الغائط ويتداخل مع الاجتماع والمخضضة
والاستشفاء والاستفاد وثلاثة ولادة للجنة

والإيهام

والإيهام في الفهم والشواهد للجنس في شدة الاستعارة
بالبول للمنزلة والحق في المنزلة ونحوها الخاضعين
فيها يصفقند ومع تعذر البول فالاحتياط فيها
عرضا والتمية وغسل اليدين من المرفقين
ثلاثا والمخضضة والاستشفاء والاستفاد
لغسل الميت ثلاثة اعداد حفرة للماء وغسل
رأسه برغوة التدرج وفوجه بالاشنان والشد
بعد لف الفاسل خرقه على يده وللتيم أربعة
تاخير إلى آخر الوقت إن جوزناه مع السعة
وقصد العزالي والقرب الماء الصريح عجب
مطان الجفاسة والطلب بمسائل القرائن ما لم يعلم
العدم **الطلب باليد** **مكتبة الطهارة**
والغرض بيان أنواعها الثلاثة أمما الوئوه
فأولها فعلا له التنية مقارنة لغسل جزء من أعضائه
الوجه مع جزء من أسفل الرأس وفي العلامة

بدون جفاف الجميع وبطل المتن بمجانا لا قرب
 لما هو فيه وبالحنيد باني **تحت** وجب
 الترتيب كما ذكر فلو غسل الثلثة دفعة مع الوجه
 وبالعقدتين تصح اليدان ولو عكس الترتيب
 فكذلك ان نوى عند الوجه ولا يكفل الاستنسا
 الامع تقديم التبة عند غسل اليدين مثلا فان
 عكس ثانيا وقالنا فكل لدفعة مع بقاء السجدة
 يستحب الاستقبال وقصر التبة على القلب
 والاعتراف باليمين غسل الوجه بها وحدها
 وفتح العين وضرب الوجه بالمشاء وصبيها
 وغسل المسترسل وترك المشعر والاجن والادمية
 المشاورة عند الغسل والسبح والفراغ والوطوء
 بعد واستكثره في الذكرى واحقن قد ياتى ما
 الاستحسانه ولنا فيه كلام تطلب من كتاب
 الامهين ولا يستحب تنبيه الضلالت وناقيا

للتدوية

للتدوق والكلي في غاب غراها وقد اشيعنا
 الكلام فيه في شرقا التمسين فالمرح ببل الشفا
 استيفاء ما ويستحب الملح مثبلا وبذلك اصابع
 عرضا او قدما ولو باصبع ويصعد في الخلف
 كونها افضل الراجحين لا التبعيض من ركنين
 الملح فان تحريم غير بعيد والثبات في الحديث مع
 تيقن المظاهرة منظر وبالعكس محدث كتبت بها
 مع جهل الذم وبها ما هنا فعلها لا انفا
 فتعلمهم بان التثا لاهما رضى اليقين غليل
 وتاوبل اليقين بالظن لا يوجب الغليل ولنا في
 هذا المقام **تطلب** من الجبل المستن
 واذا الغسل فيقارن بنيتها غسل جزء من الرأس
 والزقية ثم يغسل الميا من ثمة الميا من اولها
 مع احدها مستدامة للحكم ويستحب كما ذكره
 المحقق لم يوجه بين الجانبين ويسقط في الامتنان

مع ارسال امره

وبشرجه الكلي على التفسير غير معروف القائل
وهذا بوجوب الاعتناء به على القول لا عدم الاعتناء
كما ظن والافلا القلقة في المدة في انشاء مشقة
والاعادة بعد الاكل لا سلم ويستحب تصليته
على القلب وامر اليده على اليد وتخليص اليد من الغم
وغسل الشعر والدعاء في الانشاء وبعد الفراغ بالمشقة
وغسل الارض بالماء والتطيل والغسل بصباء ويستحب
في غسل الميت التخليل ومعاينة الغسل الصائب
وتوضيئه والذكر والاستغفار والوقوف عليه
وغسل اليمين الى المرفقين في كل غسل وترك
المحق بالشارع ضرورة وانما التيمم في قارون
بينه الضرب على الارض وسنوي لا استحالة الوقوع
والمرفضي قائل برفضه الى غاية هي المتمكن من المبل
ولنا في عصره رسالة مفردة والتعرض للمعاني غير
لانهم كما اوضحه والى طلب نراه في شرح الرسالة

والاخر

والاظهار ان غلوة الشراب شرط كما اوضح في مشرق
التفسير ويسمى الجبهة من التضاير الطرف الاثني
الاهلي سطر كونه واكتفى ابن الجنيدي باليمن مشقة
ظهورها بطن البس من الزنا لطراف الاصابع و
بالعكس ويحلى فيه وانه نائب جتا اليد في طافية
ويستحب تفرج الاصابع حال الضرب ونقص
اليدين ويسرف في الاستئط العلق كما ظن
المطلب الثاني عشر ما الذي يقع الطهارة و
المراد به التطهير من نجاسات العثر ويطلق
عليه اسم الظهارة مجازا وعرفها بعضهم بانها
ازالة النجس اوزواله على الوجه المنقضي فخرج الزا
للمدة ودخل بالمطوق الاستحالة والانقلاب
خرج بالوجه المنقولي الازالة بالضاف وبما دون
الثبات في الاستبعاد والولوج ونقص طرده بغسل
الميت وهو طهارة حقيقية واجيب بان طهارة

مرام سقوطه من غير طهارة

صحيح والهيكلية ومركب او العرض كبر والعين
 صحيح او مركب والعرض كبر والعين صحيح او
 كبر هذه خمسة عشر عليها ما اذا كانت
 الطول كسرا او مركبا فالعرض المكنة سبعة
 وعشرون منها واحدة لا تبلغ الكز البقة
 وهي ما كانت الابعاد الثلاثة كسرا لا صحيح
 معها واحدة ظاهرة لكل احد وهي ما كان
 صحيحا لا كسرا بها بقية عشر من صورة
 واحدة منها سهلة الحساب دالة على السبعة
 الاصحاب وهي ما اذا كان كل من ابعاده الثلاثة
 ثلاثة اشبار ونصف فان مضروب الطول
 في العرض اثنا عشر وربع ومضروبها في العين
 هو القصاب والباقي رهنما يحتاج الى اذني
 ناسل ليعلم ساحتها فلو كان الطول اثنا عشر
 شبرا والعرض خمسة اشبارا وثلثا والهيكلية ارباعا

الضروب

الضروب الطول في العرض اربعة وستون وثلثا
 في العرض ثمانية واربعون فهذا الما ينقص على الكز
 المشهور عن خمسة اشبارا وثلثا وثلثا وثلثا
 ثلثة اشبارا ونصفا والعرض شبرين وثلثة
 ارباع والعين اربعة اشبارا وربعها مضروب الطول
 في العرض تسعة وخمسة اثنان ومضروبها في العين
 اربعون وسبعة اثنان فهذا الما ينقص على الكز
 المشهور عن شبرين اربعين وثلثا وثلثا في
 كتاب الحساب المتين طريقة الحساب في جميع الضروب
خاتمة الاشكال التي يمكن وقوع العرض عليها
 غير محصورة وانما ذكرت المشهورة منها في الجبل
 المتين كالمستدير والمثلثي والعلوي والاهليجي
 والتلججي والمثلثي والخشبي والمسدس والمخمس
 والمثلثي والمربع والمثلثي المستدير وغير المستدير
 وبنيت طريقة صالحة كل منها على ما يقتضيه القواعد

المسابية والقوانين الهندسية وأوردت في تلك
 الكثرة بعض المسائل الجبرية وغيرها ليست لها
 القالبون ويتدرب بها الراغبون فإن كتب
 الفقهاء قدر ما يتدربون به من تلك المسائل فمنه الزمانية
 لا يكونا لا نموذج لأخراتها **الأدنى** حوض على
 جماعة فظهر وأخيه أيديهم ثم أدت شفايد من الجماعة
 ثم سقوا بدم من دوابهم ونجس ما بقوا منهم
 وبثله الثمان الباقي إليهم وقد عرفوا نقصان
 تلك الكسوة بمساحة محقة ثم مضوا عنه وقد علموا
 في أسفل جماعة من طلبة إقامتهم فلو كان ذلك
 في وقت تعلم أيديهم وانفسا لهم كرام لا تكفيهم
 ذلك فالجواب لأننا هذه المسئلة طرق فطريق
 الأربعة المتناسبة أن نقول مع هذا السؤال إلى
 قولنا أن عددان انقص من دبر ونجس فخمسة

مستط

مستط الكبر من الخرج المشترك وهو ثمان وعشرين
 خمسة فمستط الأربعة الخمسة كسبة انطال للوقت إلى
 خمسمائة رجل والمهول أحد الوسطين فيضرب بالحد
 طرفين في الآخر فيقسم الحاصل وهو ستة آلاف
 على الوسط المعلوم أعني الستة يخرج الف ومائتان
 فقد كان ذلك الموضعا غسل لا يدق في الغسل
 كذا بالزيادة ونقصان **نفسه** وبطريق الجبر
 نفرض مقدارا انطال ذلك الموضعا له ودو ذلك
 الجماعة عليه شيئا وينقص منه ثلاثة وربع يبقى
 ربع شيء وسدسه معادلا لخمسة فتنقسم بتجميع
 على الكسرة يخرج الف ومائتان وبطريق الخطأ بين
 نفرضه مائة وعشرين بطلا فالخطأ الأول أربعين
 وخمسون ثم نفرضه مائتين وأربعين فالخطأ
 الثاني أربعين ومضروب المفروض الأول في الخطأ
 الثاني ثمانية وأربعون الف ومضروب المفروض

وهذا هو المطلوب
 منها وهو في قدر الجور من مائة

وهذا هو المطلوب
 منها وهو في قدر الجور من مائة

في الخطأ الأول مائة ألف ومائة ألف والفضل
بينهما ستون ألفا وبين الخطأين مائة وخمسون وخارج
ضمنه الأول على الثاني ألف ومائتان وبطريق
التحليل لما كان الثلث والرابع من كل عدد يشارك
ما بقوله وخمسة فيزيد على الخمسة مائة مائة وخمسة
فالمجموع هو مقدار ماء الموضع في هذا السهل الطريق
واختصرها **القائمة** موضع من خطي طول عشرة اشبار
وعرضه شبر واحد ومجموعه مجهول اقيم فيه نصبه
ملتصقة باحد جانبيه العرضيين فكان الخارج
منها خمسة اشبار فاما لما انخفض مع ثبات طرفها
في قعر محقق غائب راسها في المشاحين لصورة الخطأ
الاخر ثم توضحنا منه وما قد ظهر فيه بعد مائة
ان الخارج من القصة كان غائبا ولم يكن قادرا
على القوز اليه ليعلم هل هو كرام لا ليحكم بصحة
الموضوء وفساده فطريق استخراج ذلك بالجهد

والمقابلة

والمقابلة ان نفرض الغائب في الماء من تلك القصة
شيئا فهي خمسة وثلاثين وبعد الميل وثلاثة اشبار واحد
ضمنها طول الموضع اثنى عشرة اشبار والفضل الاخر
القدر الغائب منها اثنى عشر موضع القوي هو
مجهول فنقول مرتب مجموع القصة اثنى خمسة
وشبعا خمسة وعشرين وروال وعشرة اشبار وهو
مساو لمرتبة العشرة والتتوي اثنى مائة وما لا يشك
الغرض وبعد مائة مشترك يبقى عشرة اشبار
تعد خمسة وسبعون والخارج من القصة
سبعة ونصف وهي عمق ذلك الموضع فزيد
على الكسراتين وثلاثة اشبار وثلثون شبرا
استخرج ذلك بطريق الخطأ من نفرض القصة
خمسة عشر شبرا اثنى مائة مائة وخمسة وعشرين
ومرتبة الضليعة الاخرين مائة مائة اذا الغائب في الماء
على هذا التقدير عشرة فالخطأ الأول خمسة وعشرين

الفرق وتاقتا في سائر موضعين بها بشكل العروس
 فقرضها عشرين قبل فرقتها اربعاً عشرة ومربعها الفضل بين
 الآخرين ثلثاً عشرة وخمسة وعشرون فالخط الثاني
 خمسة وعصرون ومضروب الفرض الاول في الخط
 الثاني الف ومائة وخمسة وعشرون ومضروب الفرض
 الثاني في الخط الاول خمسة مائة والفضل بينهما
 ستمائة وخمسة وعشرون وبين الخطين خمسة
 وخارج القيمة اثنا عشر ونصف وهو مقدار
 طول مجموع القضة فعلم العن **كل** التفتيح
 التعليل والتبرير تقرين عند بعضهم وتحقيق عند
 آخرين ومنهم العلامة طاب ثراه والتفصيل في
 التفتيح معتبر على الاول محل على الثاني ولو قبل
 باختلاف اليسير جداً ككشف وان من الف وما في
 طول وكذا والكون في التفتيح المكتشف من مثل العوض
 على تقدير قبولها بانطباعه وتنوعه لم يكن فيه
 عوار

هذا هو المطلوب في هذا الموضع
 وهو ما لا يخفى على من نظر في
 هذا الموضع من غير حرج
 وهو ما لا يخفى على من نظر في
 هذا الموضع من غير حرج

كثير بعد اذ اجمد الكثر زال تطهيره فان عاد ثلثاً
 يمنية عاد الا اذا لاقى نجاسة قبلها ويخبر انقص
 عنه بملاقاها ولم يدم لا بد ركة الطرف وما
 يساويه بتدبير بعضه وان قل جداً الا على الترتيب
 ان تلكا بدو يطهران بالفاكر ولو تدبر بها على
 الاظهر في عدم الفصل وهل يطهر التناقص
 عند بلوغه اقوالاً فيها الفرق بين المبلغ بطلان
 وغيره ولو وجد النجاسة الممثلة وشك في صبها
 المبلغ فظاهر ما فيه فحضر ولو اغتر فيها في السواك
 باناء فظاهرة والباقي طاهران وما فيه غير ولو
 لم يخطأها فبالعكس والكفر في الثانية كغيرها
 خلافاً للمنفرد **مسألة** لا يطهر المضاف شيئاً غلا
 للثمن ويخبر بالملاقات ولا يطهر بجزء انما له
 بالكثير على الاقرب في طهارة الزيت ونحوه بالفتن
 الكثير في الكثير انكسار والقطع بها على القول

تتركب الجسم من الاجزاء التي لا يجزئ وهم لا يتناهوا على
 انها تامة بالضم والفتح وتخلل المأكول بين يمينها وتكون
 ذلك مستقيفاً قطعاً ولو وافق الضفاف الطاهر والنجس
 الكثير فصفاً تامة على استحقاق الاطلاق والظنارة
 والعمل بما يقتضيه الحافة التعريفية ومرامات
 الاكثرية واقربا للثقة او سطحا **فصل** يجب
 ازالة النجاسة عن الثوب والبهون للصلوة والطهارة
 وعن المضاعف المشرفة وجاؤها وكما سهاى
 لغايتها والضمائم المقدسة وكسوتها وما يلقى
 عليها وعن المساجد وان لم يترك على الاطراف وعن
 المأكول والمشروب والا في المتوقفة استئصالها
 فيها او في الظهارة عليها وهي القدم والمخ من
 ذي النقص سوى المختلف في المذبح بعد القدح
 المعتاد فاته طاهر جلال والبول والغائط من غير
 مأكول اصالة او العارض كالجلال والموطوءة

وإن كان المأكول والمشروب
 والنجس الكثير فصفاً تامة
 على استحقاق الاطلاق والظنارة
 والعمل بما يقتضيه الحافة التعريفية
 ومرامات الاكثرية واقربا للثقة
 او سطحا فصل يجب ازالة النجاسة
 عن الثوب والبهون للصلوة والطهارة
 وعن المضاعف المشرفة وجاؤها
 وكما سهاى لغايتها والضمائم
 المقدسة وكسوتها وما يلقى عليها
 وعن المساجد وان لم يترك على
 الاطراف وعن المأكول والمشروب
 والا في المتوقفة استئصالها فيها
 او في الظهارة عليها وهي القدم
 والمخ من ذي النقص سوى المختلف
 في المذبح بعد القدح المعتاد فاته
 طاهر جلال والبول والغائط من
 غير مأكول اصالة او العارض
 كالجلال والموطوءة

لبن الخنزير والخنزير القوم والميتة وايضاها الا
 العشرة الفريدة الحية الامن بنجر العين الا
 عند الموتى والمسك المائع اصالة من المرفعة
 والفقاخ والعصير اذا غلاو بالنفس والكل الطير
 غير الدائنين وتعميم ابن ادمير ضعيف والكافر
 وان اقر بالتهاديين كالحاريج والتابع المجتم
 والغالبي وحكم النجس بجلية الجيرة والمرفعة
 الحافضين وابن المشيد بنجاسة المذبح من شهوة و
 الشيطان بنجاسة عمة النجس من الحرام وعمره لا
 الجلالة وقد ركت على الاخيرة صحيحة هشام
 بن حفص ولا شفاء ضلها فقول الشيخين فيه قوى
فصل عفى في الصلوة عرس دم القروح المرفعة
 غير الزاوية وان لم يعصب وشبه المربة بالظن
 بل الثلثة ونوب خص شواتر غسله في التماس
 مرة ونجاسة ما لا يتم فيه الصلوة ولو غلظت الا

وإن كان المأكول والمشروب
 والنجس الكثير فصفاً تامة
 على استحقاق الاطلاق والظنارة
 والعمل بما يقتضيه الحافة التعريفية
 ومرامات الاكثرية واقربا للثقة
 او سطحا فصل يجب ازالة النجاسة
 عن الثوب والبهون للصلوة والطهارة
 وعن المضاعف المشرفة وجاؤها
 وكما سهاى لغايتها والضمائم
 المقدسة وكسوتها وما يلقى عليها
 وعن المساجد وان لم يترك على
 الاطراف وعن المأكول والمشروب
 والا في المتوقفة استئصالها فيها
 او في الظهارة عليها وهي القدم
 والمخ من ذي النقص سوى المختلف
 في المذبح بعد القدح المعتاد فاته
 طاهر جلال والبول والغائط من
 غير مأكول اصالة او العارض
 كالجلال والموطوءة

في كل يوم مرة وانه يولد البغال والهي والدواب و
 في كل يوم مرة وانه يولد البغال والهي والدواب و
 في كل يوم مرة وانه يولد البغال والهي والدواب و

المسحاضة لثامن عين النجاسة كالنكاح وحل
 الميتة فلا وكل نجاسة متعددة الازالة والظاهر
 وجوب التحفيف ما أمكن وان لم يمكن فمما
 من مكن المصلي ولو ما فح دون الدهم طاهر
 النقص عنه فالأقرب العفو والمأق بالحيث سائر
 النجاسات بالدم شاذ ويضم التزبد باليد والخط
 واحد ولو في الصنيع على الأظهر وفي المصطنع
 المتفرقة مجتمعا وفي التولية كنه مخوف فيلزم
 بعض الظاهرين في فاعته ضرورة الأهل بقته **فصل**
 يستحب بول البعير والثاة وعصر بول الرضيع و
 إزالة دون الدهم من القدم وصبيغ لونه بعد زوال
 عينه عن التزبد بجملة الفتو المشق أفضل وتجب في الغسل
 العدد قبل استعماله وقبل ييب غسله عن المرقع ثم
 في كل يوم مرة وانه يولد البغال والهي والدواب و

روضا وروفا الذباج غير الحلال وسواها الحليف و
 الحائض المنيعة ومن لا يتوفى النجاسة والميتة و
 القادة والودعة والتعلب والاراب والمخدرات
 والمطاب المسوخ وليس الميت والدم المتخلف في اللحم
 والقن والتبع والميتى والودى والمديد وهو طاهر
 اجماعا كما في الذكر وعنه طاهرين الطريق بعد ثلثة
 ايام وانقطاع المطر **فصل** لا عبرة بقاء رايحة
 النجاسة ولا لزوم الفاق الازالة ولا التفتات بعد
 تهيل الشارح الامر علينا الحد لا كنهما على ما عارف
 للملذات على عدم انتقال الأضرار وتكون في واحدة
 في غير الحل وفيما فتان بينهما وبعد ما عاصر لا يحضر
 بول الرضيع من المسلم بل يكفي التتب ولا في الشاة والابل
 بل يكفي التغير ويكون في الآية صبا لما فيها من غير
 والظن الحوط ولا فرق بين الميتة وغيرها ويجب التمسك
 في الميتة اخره من القراح وفي ولوغ الكلب ولهم بالزباد

أودأكلها لبعض على الظاهر وأغفلها على أحد وجهي
الحصير والجدار فطارت الخرد من بين يدي مع اتصال القفاس
وتجفيف الملح وأغارت الترح لافتن كمثل النجم قبل
والأرض أسفل القدم والعل وغشبه الأقطع ولا يضر
المنقى والقادم ما حاله وما أودع على اعتمال أو
خز فاعند الشيخ والاستحالة بتغير التوبة كما علقته
حيوانا والكلب طمأ والاندلاب كالحفرة ولا تستأ
أوما أنفله كدم البوض والنقص في العصور وال
العين في اليونان عولاد محي لاز والها بالمسح الضيق
كالتيف ونحوه خلافا للررضي ولا يزال الدم البضا
خلافا لإبراهيميد والمخا التثك ولو يضى جم مات
طاهرة جامة فالعلة في الاستبعاد من الفاظ لغير
المستعدي وإن نفي زودها خلافا للعلامة ويرى عليه
ما أوردته على الررضي في الضيق كما ذكرته في المثلث
ويحرم استيقا بالحر والمطعم والعلم والتوفد وارت

والمفيد ويطهرها ويضبطها على الاخرى ولا يقطع
في الكثرة على الاظهر ولا يمنع الماء فافا للقواعد وغلافا
المستوى ترجيحاً لتقليل الجفاف في قوله الصادق عليه السلام
اضلوا بالقرابة مرة وقد اوضحنا ذلك في الجبل المسجون
تفسير غسلا لها طهارة بالماء وحده كالجبل قبلها
على الاظهر لتغسلها لئلا الاولى مرتين والثانية مرة
ومما استنبطناه من الاصح وسبب العفو في الذكر على
المعتبر ولم يجد فيه ولا فرق بين الحرمين ولا بين التيمم
وغيره الا مع شدة التعارض وفي اشتراط عدم زيادة
الوزن نظراً نعم بشرط عدم تغيره بالنجاسة انما ^{يقتضي}
على اليد المستحبة من الماء فلا يختبر بتغيره ولا احتمال
اكتسابه **تفسير** يطهر الماء وغيره وهو احدى
خواصه وقد مر تحتها والاسلام ولعلنا في الكتاب
فالتقصير واجبة من الارض والبوارى والخمر وما
ينقل عادة كالابواب المنيعة والعمار على النجاسة قبل

مسألة لا يظهر مخرج البول إلا بالماء لكسبها بخفيف
مع تعدد ما لا يحجار ويصرفها ولا مخرج كالمحقق الخاف
ويجب على الاختلاف كنف ما يخرج من المشقة لعله
ويشمل ما يخرج من الخلقة وهيئتها ظاهرة كنفها
للمشفة لم يظهر فيه تصريح ولا ظهر نعم ويخرج استقبال
القبل واستدبارها خلافاً للمنفذ البقاء ولا للمنفذ
مطلقاً ويحال المضطجع والمستلق على حاله في التسلو
ويجوز دخول الفلاة باليسرى والمزج باليمن فيكون
المسجد والاعتقاد على اليسرى والاستنباط والتفكير
واختيار المشا في غير المعتدى والجمع بينه وبين الأعمى
والضرب برأى وجبه بعض علماؤنا وقد زاد المجاهد
شخصاً وما ناهى واستيعاب العمل بكل منها على
قول فيجوز التوزيع وتركه أولى والاستنجاء باليمنى
وبنصر وتقديم الذمير على القبل والزيادة على ما
على المشقة في البول ومسح البطن فإما باليمن عند

الفرغ راحاً بالماثور ويكره من الذكر باليمن
الأكل والشرب والتواك واستقبال التبرين
والزنج بالبول وفي الماشا دياراً وكما في المحرق
الضلبة والتفوق في التواك والمشارع والملا
ويحتل المشقة وفي النزول والكلام إلا بذكر الله و
لله الكرم وحكاية أذن أو الحاجة يخاف فرتها
واستخدام الذمير واليسرى والمالة المكت لغرضها
وإدخال الفلاة شيئاً عليه اسم الله تعالى واحد
المعصومين سلام الله عليهم أجمعين

وصلّى الله على سيدنا

محمد وآله الطيبين الطاهرين

آمنين والاعتراف بمجتمعت

بسم الله الرحمن الرحيم

مخدوك يا من ملأ حياض قلوبنا بآلاء النعم والبر
ونذكرك يا من طهر نفوسنا عن الأهواء على غفرانه
الزنج والصلال وبضئى على نبيك الصادق بكرك
ونصيك والمبلغ لأعيا وحياك وآله الذين هم أئمة
عن الزين من الكتاب وجعلتهم السقاة على العرش
يوم يقوم الحساب **وعد** فيقول انقيصا ما الله
لغنى آله الذين هم على العالم جاهله الله بلطفه
واحسانه وإزاقه حلاوة غفرانه ان احق ما صرف
اليه الكلف عنه وبفض في العرش في آيته وانقد
في ماله من عرو وارض في ماله فكره وطمع الفقه
الغنى هو كبره انه ارجح المطالب أعلاما وانج الكتاب
واغلاها اذ هم ارسته بمقتضى العود بآية المخاض
عمارسته يتوصل الى الفداء من كان يؤمن بالله

Handwritten text in a cursive script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

واليوم الآخر وافي والله الموفق اذ لم تنفثت مستغنيا
باداؤمه من غير ما بلو يائنه وغدا نه فيينا الغاطرين
من ربح حقايقه ويقتطف من ثماره قايقه اخر
سبح مسئلة الكفر تحقيق تقديره وكيفية ساحته
وتكسبه فها الخطاير ان اكتب مقالة اذكر فيها ما
عليه الدلائل الصريحة من مقداره وقادته اليه
للحج الصريح من كثرة اشباهه وان الحج فيها للشهر
من اشكال الآية وكيفية ساحته على ما قامت عليه
الدلائل الهندسية فاذ فها انا رضوان الله عليهم
اجمعين انما يتولطون في الساحة المكتعب من اشكاله
فتبطل على الطالبين وتقربا الى انهم المبدعون وانما
استعلام ساحته بالاشكال الكمال المستدير والمقوس
للتغلب العتيق فقد جعلوا ما كولة الى القواعد الهندسية
والدلائل الهندسية وكما وردت في هذه الرسالة
من ذلك ما لا ينهته ولا حصة للظالمين على كون

محيطة بكيفية صلاحه على الخلق وانواعه على ما يحيط
 تكسبه على قبا ان اوضاعه سالكا في ذلك وتطير
 وايضا ذكر انما هو على وجهه من غير انما هو على
 يحتاج الى انما على حسب ما اقتضاها الخلق في شدة
 البال بمقاساة امور تحذف في الطبع كالا وتورث في
 للتصريح من الحيوة ملا لا ولا تخاف حين ختامها وبه
 ازهارها من اكملها اجبت ان ينفرد بها ويخرج
 على هذا العز يد بها فوجها باهم من ربحت باسمه
 رؤس المنايا في الافاق وسما في هذا التمتع على الملك
 بالارث والاستحقاق من غير عظيم القلم على ما البسيط
 بكوكب مواكبه ومن يلزمه الخوم بفراسد الرقاب
 من سواها سواها الملك الذي منتهى مطلبه شدة
 قواعد فرائع الاسلام على قانون اياته الظاهرة في
 فها يترقاصده لعيان علوم الدين بالارشاد والهدى
 للمحتاج الائمة المعصومين وقضاة وصفيته كشف

الغفر

الغفر عن الامة بايضاح نهج الحق واليقين وغاية
 يقينه تجر به تلك التعريف بما يرد عليه وكل من هذه
 الثالثة يرد هو على القياس لانها ترو عليه فم يرد
 الملك الجار دون الكونين لا يشتط فيه الكونية
 وهم اكثر الاصحاب وكذا الملك الملاقى لا يرد كطريف
 من التزم عند الترخ في غير ان تزد فيه مقدرة عما
 ليستقيم منها ولا يقتضي بما يرد عليه اوجم الاحياج
 اليه فصار هكذا ما مقدرة عما لا يتعمل القياس في
 تعينه وطلق انه سالطه او عكسا **اربع** مسلخه
 استعمال ما في من انما له مكتب الخط المسوح يرد
 ابعاضه اعني انما الجسم يحيط به ستة من روعات
 ذلك الخط بحيث يتوازي كل متقابلين منها والاشارة
 للمحفوظ عنها انها استعمال ما في الملك من مكتب
 التبروا بعاضه ليعرف بالوفا النصا التي على ملك العبد
 بكرهته عند لا كنه هو المشتمل على اثنين واربين محتملا

من ان كل شيء من الاشياء
 وله ان ينفصل عما يتصل به
 من ان كل شيء من الاشياء
 وله ان ينفصل عما يتصل به
 من ان كل شيء من الاشياء
 وله ان ينفصل عما يتصل به



ما يتاكل منها مكتوب الخط الشري والمعه سبعة
 اثمان وهو معنى كون الكواكيب واربعين شعرا
 وسبعة اثمان شبر **تصريح** سينجر الكلام الى ذكر
 الاطال والقارصها على الستم ثلثة العراق
 والملقى والمكى فالرطل العراقي مائة وثلاثون
 والدرهم ستة وانيق والقارص ثمان شعيرات
 فالدرهم ثمان واربعون شعيرة وعينان المتقال
 التبرج درهم وثلثة اسباع درهم فون ثمان وثلاثون
 شعيرة واربع اسباع شعيرة فالرطل العراقي احد
 وتسعون مثقالا فهو خمسة الاف ومائة واربعون
 شعيرة والسنفة من صاع والاشنان وربع مثقال
 الف ومائة وسبعون درهما وثمانمائة وتسعة
 عشر مثقالا فهو ست واربعون الف ومائة وثلاثون
 شعيرة واما الرطل الملقى فمائة وخمسة وتسعون
 درهما فهو رطل ونصف بالعراقي والرطل الملقى

وهو مائة وثلاثون مثقالا
 وهو مائة وثلاثون شعيرة
 وهو مائة وثلاثون مثقالا

ضعف

ضعف الرطل العراقي **تذكر** هذا القارص بانفسا
 الماء القليل بالحقاسة الكبر تجدد من المساحة
 والوزن وبكل منهما ودرمت الاخبار عن الاثمة
 الاطهار صلا مائة عليهم اما المساحة فالاقوا
 فيها اربعة اقلها المشهور وهو مائة وثانيه الاون
 بالبريد وباقي القيتين وهو ظاهر السيد بطاوع
 وصريح العلامة في المختلف واليجمع بعض محققى
 المتأخرين ولعله الاقوى وهو اربعة وسبعون
 شعيرة اكثر الاسقاطهم اعتبار النصف في كل من
 الابعاد وثالثها لاجل الجسد وهو اثنان مائة
 شعيرة مكررا واربعا للقطب لزاوية وفيه وهو اثنان
 ليس المراد الضرب بل الكسر ما بلغ مجموع ابعاد
 عشرة اشبار ونصفا واما الوزن فالف وثمان
 مائة رطل وبه قال من عبد الزاوية من الاحكام ثم
 اختلفوا في اعادة العراقي والملقى فالشيخان وثالثها

وهو مائة وثلاثون مثقالا
 وهو مائة وثلاثون شعيرة
 وهو مائة وثلاثون مثقالا

وهو مائة وثلاثون مثقالا
 وهو مائة وثلاثون شعيرة
 وهو مائة وثلاثون مثقالا

العين فحينئذ ولولا الخلق على هذا لكان قوله عليه السلام في حق
من الارض كل كما منقطعاً منها فاما ما شاهدنا من الخلق
بمثله **في** لا بعد ادعاء بعض الاولياء مقدار كل من الارض
المختلفة لما عود الضمير في قوله عليه السلام في مثله الى ما دل
عليه قوله ثلثة اشياء ونصف الى في مثله لئلا يقع الا في
مثل الماء لا يحصل له وكذا الضمير في قوله عليه السلام في مثله
اي في حق ذلك المقدار من الارض لا في حق الماء احد من
التفكيك وايقان بان يكون ثلثة في قوله عليه السلام ثلثة
اشياء ونصف في حقه منصوباً على انه خبر بان كان ثلثة
مجرداً بالبدلية من مثله وعلى كل من قد يراد به
لا يكون الزاوية من بيان شيء من مقدار
الابعاد الثلاثة لكن لا خبر يقتضي نسبة النصف
بالعطف على ثلثة وهو في الزاوية من نصوب والتقيد
تكتف ويحذف بالعطف على اشارة الى ما لا يخفى فساداً على
ذو طبع سليم **في** مستند التقدير بالوزن

ابن ابي عمير في حديثهم كالثقة وهو ما رواه الشيخ في التهذيب
عن احمد بن محمد بن الحسن عن ابي عبد الله محمد بن يحيى عن محمد بن
احمد بن يحيى عن يعقوب بن يزيد عن ابن ابي عمير عن بعض
اصحابنا عن ابي عبد الله عليه السلام قال الكر من الماء الذي لا
يجتسه شيء الا وهو ماء رطل وهذا الصحيح السيدان
بابور على اعتبار الرطل المدني والتميزان على العراقي
ويجوز الاول بانهم عليه السلام اهل المدينة فاجابوا بالرطل
المعروفة عندهم ويجوز الثاني بان الرطل العراقي فخالصه
الانما هو عليه السلام يتعارفه وللتايد بما رواه الشيخ في
الصحيح عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام قال قلت
غدير ما يجتمع عليه القلوب فبلغ في الكلاب في رطل
في الجلب قال اذا كان قد ركب لم يجتسه شيء من الكر
سماً رطل ويجوز الثاني بان الرطل المدني فخالصه
الرطل سماً رطل بالعراقي والمدني فحينئذ حمل على
الكر الذي هو رطلان بالعراقي وهو الذي رواه الورد

تفسير أعضاء التبيين على اعتبار الزطل العراقي المرسلة
 المذكورة انما يتم لو ثبت ان الخطاب على كل من اولى
 غير اعتبار وقوع بعض اصحابنا وهم غير مختصين في العرف
 ولو ثبت ان هذا القول لغير ائمة ايرى في القدر ان مراد بعض
 اصحابنا الموافقين في المذهب ولو اراء الشاذية
 لم يتم ايضا اذا قيل قد يصحاحين ليس من ائمة ولو سلم
 ان اراء بعض العراقيين لم يتم ايضا لان ذلك البعض لم
 يقل ان كان الخطاب بقوله عليهم ائمة الف واما
 رطل ليعمل على تعادفه من اطل العراقيين انما نقل
 قوله عليهم ائمة الف واما رطل ليعمل الخطاب في ذلك
 لم يكن عراقيا **تفسير** العلامة في المختلف وافق ائمة
 بايريه في المساحة واختلف في الوزن وقال ان اطل
 العراقيين تناسب ما اختلفوا من المساحة والتهديد في
 الذكرى وافق الجمهور على ان الكرافاتان واربعون
 شعبا وسبع ائمة وقال بان رطل العراقي هو ائمة

للانشار دون المذهب وقد يظن ان بين الكلامين
 تضاد اما فان الاطال العراقي ان ناسيت مذهب
 ابن بابويه كما قاله العلامة يعرث عن مناسبة مذهب
 الجمهور بل يكون الاطال المديتنا نسب بدنها اذا التقا
 بين المذهبين في قدر المساحة قريب من التقا وقت
 في الوزن والتفتي عن هذا التضاد غير خفي **تفسير**
 البصير والمصنوعة في الكون نظرا الى الحق والاختلاف في كل
 من ابعاده الثلاثة سبع وعشرون لاق القول انما صح
 اكسرا ومختلفا او على كل من الثلاثة فالعرض لحدها و
 على كل من السبعة والعين ايضا احدها فان كان كل قسطا
 صحيحا فالقسطا عدم احتياج الى مزيد تاثل وان كان كل
 منها اكسرا فظاهر عدم بلوغ الكون بقدر وعشرون صورة
 جزئياتها غير محصورة وضرب بعضها موقوف على التبيين
 اعني جعل التبيين من جنس الكبريان تضربا للتحقيق في جنس
 الكبريان ويعد على الماص صورة الكبريان الثلاثة والتصف

ان من مذهبهم ان ائمة العراقيين
 القدر والعدد على كل من ارباعين مختلفا لان
 فان رطل البعض في بعض اراء البعض من مذهب

سبعة والأربعة والثلث ثلثة عشر **نفس** اذا ضربت
 الاضرب بنا واحد على الكثر في الاخر او مجموعهما في الثالث
 فاما ان يكون في كل من الجانبين كسر او ينقص واحد
 والاول انا ان يكون في كل منهما جميع فنضرب بمشتر
 احدا الطرفين في مشتر الاخر ونقتصر الصحيح باحد
 فنضرب بمشتر في صورة كسر الطرف الاخر ونحفظ للمنا
 ثم نضرب مخرج احد الكسرين في مخرج الاخر ونحفظ للمنا
 انقسمت تقسم الماحصل الاول على الماحصل الثاني ان يكون
 اقل منه ونسبته ان كان اقل فاحصا في الما فان كان
 الطول ثلثة اشبار ونصف والعرض شبرين وثلثة
 ارباع والعمر اربعة اشبارا واربعا فالماحصل مضمين
 بمشتر الطول في مشتر العرض سبعة وسبعون ومضمين
 المخرج في المخرج ثمانية والخارج من القسمة تسعة
 وخمسة لثمان بمقتضا سبعة وسبعون ومشترا الحق
 سبعة عشر ومضروب احدهما في الاخر الف وثلثمائة و

سبعة ومضروب المخرج في المخرج اثنتان وثلثون والمخرج
 من القسمة اربعون وسبعمائة واربعتين فهو ذلك
 الكثر **نفس** واما الثاني فاما ان يكون مع الكسر
 جميع فنضرب بمشترا الطرفين في كسر في الطرف الصحيح
 او لا فنضرب صورة الكسر في الطرف الصحيح والماحصل
 على التقدير هو الماحصل الاول وباقي العمل كما عرفت
 فلو كان الطول اثني عشر شبرا والعرض خمسة اشبارا وثلث
 والعمق ثلثة ارباع شبر فاضرب في الاثنى عشر في مشتر
 الخمسة والثلث وهو ستة عشر يحصل مائة واثنتان
 تسعون فاقمها على الثلثة التي هي المخرج يخرج اربعة
 وستون تضربها في صورة الثلثة ارباع وهو ثلثة
 يحصل مائة وتسعة وعشرون فاقمها على اربعة
 التي هي المخرج يخرج ثمانية واربعون فهو كثر وزيادة
نفس فخرجت عادة الفقهاء رضوان الله عليهم
 بالتمثيل بمباكل ما اعاده الله ثلثة اشبار ونصف

فقام الزوايا تقرب احد ضلعيه المحيطين بها في نصف
 الآخر ومنهجهما تقربا العمود الخارج من المنفرج على
 وترها فيه وعاد الزوايا تقربا العمود الخارج من احدى
 زواياها على وترها في نصف ذلك واتا المربع والخرب
 احد اضلاعه في نفسه واتا المستطيل فاضرب طول
 في عرضه واتا المعين وشبهه ويا في الاشكال الكثرة
 اضلاع فتقسمها الى مثلثات وتسمى بالمعين في نفسه
 المثلثين والمربع الى ثلثة والسدس الى اربعة المستطيل
 الى خمسة وهكذا وارثت فسمت السدس المستطيل
 ومثلثين والمربع الى مربع واربع مثلثات ثم تسمى هكذا
تسمى والاسم في السدس والمربع فضاعا منها
 اضلاع زوج ان تقرب نصف قطرها في نصف مجموع اضلاعها
 فالاصل مساحة وقطرها الضلع زوج خط والاصل
 بين منتصف احد اضلاعه ومنتصف الضلع المقابل
 له فلو كان كل واحد من السدس ثلثة اشياء وقطرها

مساحة

فمساحته سبعة وعشرون شبرا وقطره نظايره
بيان الاشكال الخمسة كثيرة والمثلثون منها
 الكثرة وقطعها والاسطوانة المستديرة والضلعة
 والمخروط مستديرا ومضلعا تاما وناقصا واكثر
 المثلثات الخارج عنها وما خرج عنها يستعمل باستعمالها
 ولو بالتقريب فالكرة جسم يحيط به سطح مستوي
 داخله نقطة يتساوى الخواطر الخارجة منها اليه
 مساحة سطحها بخرب قطرها المحصل بالعدى الطولي
 في محيط اعظم دائرة فيها ويندر وجودها كروية في
 تقارب بالكرة فان وجدت وارجت وارتد استعمال كرويتها
 ضربت نصف قطرها في ثلث مساحة سطحها **المحصول**
 مساحةها مثلا له كروية اب وقطرها ا ب خمسة اشياء
 ومحيط اعظم دائرة فيها وهو ا ب ج خمسة عشر شبرا
 فمساحة سطحها خمسة وسبعون شبرا فاضرب ثلث
 وهو خمسة وعشرون في نصف القطر وهو ثمانية ونصف

يحصل اثنان وستون شبرا ونصف وهو مساحتها وحشا
 سطح قطعة الكرة تساوي مساحة دائرة نصف قطرها مسا
 لخط واصل بين قطب القطعة ومحيط قاعدتها فان
 كان المثلثا على هيئة قطعة الكرة فحاصل قطر الكرة هو
 نصفه في ثلثه مساحة سطح القطعة لتصل حشا
نفسه الاسطوانة جسم محيط به سطح متوازي
 مستويا متساويا قاعدتها واسطح واصل بين
 محيطيها بما بحيث لو ادبرو مستقيما واصل بينهما عليه
 ماسة بكله في كل الزوارة فان كانت القاعدتان
 دائريتين فالاسطوانة مستديرة او شكلها مستديري
 المخطوط مثلثين او مربعين او غيرها فاضلعها وكل
 حوض يكون على احد الاشكال السابقة ويكون سطح
 المثلثا فاضرب مساحة سطح الظاهر في عمقه يحصل
 مساحته **مثال** حوض مستدير قطر دائرته سبعة
 اشبار ومحيطها اثنان وعشرون شبرا وعمقه

شبرا

شبرا ونصف ضربه بنا نصف القطر في نصف المحيط
 حصل ثمانية وثلاثون ونصف بضربه في العمق حصل
 سبعة وخمسون شبرا وثلثة ارباع وهو كثر وزيادة
مثال اخر حوض على شكل مستدير قطاع الدائرة
 نصف قطر القطاع خمسة اشبار ونصف قوسه سبعة
 اشبار وثلثة ارباع وعمقه شبران الخارج مقبض
 احد الحاصلين على الاخر احداهما يكون وذلك وهو حشا
 قاعدة الاسطوانة فاضربها في الاشبار يحصل حشا
اخر حوض مستدير قوسها سطحه الاربع مثلثا
 والمثلث الاوسط حاذ الزوايا والبقا في كل منها
 منزعج الزاوية فاضربها بالعمود الخارج من احد زوايا
 المثلث الاوسط على وترها في نصف الوتر وتعطف
 الحاصل ثم تضع احد المثلثات الثالث باضرب
 المضلع الخارج من المنعرجة على ضلع وترها في نصف
 ذلك الضلع وتريد عليه مثليه لان المثلثا ثلثة و

مزان سطح الكرة لاول مرة

ضعيفاً إلى المخطوط الأول المتصل بمساحة المستقيم
فمنها في العمدة يحصل الخط وعلى هذا فقسر في الأشكال
الكثيرة الأضلاع **قال** الخروطية هي صنوف من محيط
سطح استوي هو قاعدته والارتفاع من محيطها مستقيماً
إلى نقطة هي رأسه بحيث لو ادبر خط مستقيم وأصل من
محيط القاعدة وتلك القطعة ماسة بقطب في كل الدورات
وهو بالنظر إلى قاعدته انما مستديراً ومضيقاً بالأسفل
وللخط الواصل بين تلك النقطة ومركز القاعدة $\frac{1}{2}$
الخروط فان كان عموداً على القاعدة فالخروط قائم
وإلا فمائل وان قطع سطحه مواز لقاعدته سمي القسم
الذي إلى القاعدة مخروطاً ناقصاً ومساحة الخروط
بإقسامه إلى الناقص يحصل من ضرب مساحة قاعدته
في ثلث ارتفاعه **مثال** حوض ماء مستدير مثلاً
على شكل الخروط ومساحة رأسه التي هي قاعدة الخروط
سبعة أشرار ونصف وعظمه التي هي ارتفاع الخروط

أشباعاً شبراً فإذا خرجت الشبعة والنصف في أربعة
فحصلت مساحة حوضه وقس عليه المضلع وان كان محيط
مستديراً مستديراً أو مربعة أو غيرها مخروطاً قائماً
كل على حدة فيخرج المساحة من مساحة المحيط **قال**
الخروط الناقص ان كان مستديراً فقاعدته دائرة
عظمه وصغرى فاحسب قطر قاعدة العظمى في ارتفاع
واقسم الحاصل على التفاوت بين قطري القاعدتين
فالناقص ارتفاع الخروط القائم والتفاضل بين
ارتفاع القائم والناقص هو ارتفاع الخروط الأصغر
الذي بدونه الخوط الناقص فخرّب تلك هذه
الارتفاع في مساحة القاعدة الصغرى التي هي قاعدة
الخوط الأصغر يحصل مساحة ناقصة فاسقطها من تحت
الخوط القائم تبقى مساحة الخوط الناقص وهذا هو
مستدير ماء مخروط ناقص وعظمه أربعة أشرار
قطر رأسه وهو القاعدة العظمى خمسة أشرار و

رأسه وهو الخافض من العلى حتى يمتد إلى الشبان وقطعة من
 هو القاعدة الصغرى تلك قاعدة الخشبة في الارتفاع
 على ارتفاعها واقسم الطول على اثنين ليخرج عشرة
 هو ارتفاع الخروط التام فارتفاع الخروط الصغرى
 ستة فاضرب ثلثها في مساحة القاعدة الصغرى
 فتتولد ربع تقريباً يحصل ارتفاع الخروط نصفه
 الخروط الصغرى فاضربها من مساحة الخروط التام
 افتكاه وستكون نصف تقريباً فيضرب في شبر
 هي مساحة الخروط التام فاضرب في الخوض المذكور
 وان كان الخروط التام مضروباً في ارتفاعه
 من اضلاع قاعدة العظمى في ارتفاعه واقسم الحاصل
 على التقاطع بين ضلعي من اضلاعها والخوض الصغرى
 ليحصل ارتفاع الخروط التام وكل العمل كما عرفت
خاصة ان كان في اسفل الخوض درجة او جسم من
 الاجسام فاضرب واسقط مساحة من مساحة الكتل

هذا هو ارتفاع الخروط الصغرى
 وهو ارتفاع الخروط التام
 وهو ارتفاع الخروط الصغرى
 وهو ارتفاع الخروط التام

ليبقى

ليبقى من ارتفاع الماء وقد يكون المتاعلى حيث الخلق
 فاما ان يكون محدباً ومقعراً مستديراً او
 مضطرباً او مختلفين هكذا وكيف كان يكون قطعة
 او اسطوانة مجتمعة من او مخروطاً مجتمعةً او ناقصاً
 او ما في جوفه كذلك عتباتها فاضربها ما في جوفه
 فتتولد واحد ثم انقص من الحاصل مساحة المصمت
 على المساحة المتأصلة من الاشكال ليستعمل
 مساحةها باستعانة العلم بمساحة ما ذكرناه
 ولولا التقريب المفيد للظن يلوغ الكثرة فانه
 كاف في هذا الباب وانه اعلم بالقوانين
 هذا ما اريد به له بوانة الرتبة
 وغفلت عنه عوام الخوان
 تمت ولا بد من تكملة

لهم الله الرحمن الرحيم ^{نفقة}
 إنما بعد العبد والصلوة فيقول أقل العبادي للشيء
 بهذا الذين العالم عرف الله عنه أنه حقيقة حقيقة
 جهة القبلة التي تنصب على العبد بتخصيصها والقبول إليها
 من المهمات ليكون المتوجه ناديا في الجملة حقيقة
 ما يتوجه إليه ويستقبله وقد اختلف كلام فتننا
 قدس الله أولهم في الكشف وبيان ما هيتهام
 أنه لا هوية لأحد في أنها ما يكون العامل بالعلامات
 للقرية متوجه إليها لكن لما لم يكن هذا الفرد
 كافيا في شرح حقيقة ما يكونه من قبيل تعريفها
 يجب استقباله في الصلوة وهو كالزلة إلى الجلالة
 لأنه الغرض شرح حقيقة ذلك التقى الذي يجب استقباله
 لهذا القول الفقه رضوان الله عليهم في تعريفها
 بذلك وأورد وأما يشرح ماهيتها في الجملة فقولنا

العلامة طاب ثراه في المشتبه التي في الكعبة
 وقد يفتقر التمسك هنا بامتداد معتز في أحد
 الآفاق غير أنها في الشكورة بأنها ما يظن أنه الكعبة
 نعم لو ظن خروجه عنها لم يصح والظن أنه لا دوما
 يظن أنه الكعبة فلا يظن إلا أنه عليه ما يؤيد
 حتى لو ظن خروجه عنها وعرفها شيئا قدس الله
 روحه في الذكر والمتمت الذي يظن كونه الكعبة فيه
 وليستنا الحق الشيخ على الله قدره في شرح الفرد
 الذي ما زال يخلج بطلانها من جهة القبلة والفتن
 الذي شأن العبد أن يجوز على كل بعض منه أن
 يكون هو الكعبة بحيث يقطع بعدم خروجهما عن
 مجموعهم وعرفها شيئا التهديد الثاني نور الله
 في شرح الشوايح بالفرد الذي يجوز على كل بعض منه
 كونه الكعبة فيه ويقطع بعدم خروجهما عنه لأنما
 يجوز القول عليها شرعا وعرفها بعضهم بأنها

من الافق يجوز على كل خط خارج من جهة التاجد متبعا
اليه ان يترى الكعبة فلهذا تعريفات ستة للجهة وطرف
انه لا يعلم شيء منها من خط كل محيط به غير او افتر
بانها اعظم سمت تشتمل على الكعبة قطعا او طقسا
بحيث يتساوى نسبة اجزائها الى هذا الاشكال من غير
ترجيح كان اقرب الى السلامة كما ستعرف ان شاء الله
تحصيل التعريفات اربعة اقسام لان افق العراق كالكوكب
مثلا والمصل على مركزها وهو نقطة دونه قد اذنت التلال
والامارات الى ان قبله الكوفة في جانب الجنوب انما بالنظر
منها الى مكة وتدير النظر الى الهلال بالامارات المعروفة
لاهل العراق يجعل المذهب على المتكلمة من المغرب
المشرق على اليمين واليسار والمنقضة قاطعا وظائفا
وقوع الكعبة في امتداد دج بحيث يجوز على كل
جزء من ان يكون في الكعبة ويقطع بعدم خروجها
عن مجموعها فخط دج هو السميت التي هو عبارة

عن جهة القبلة على التعريفات الخمسة الاولى والتابع
فاذا استقبل المصل اي جزء من اجزائه كان مستقبلا للقبلة
سواء كان للخط الخارج من موضع سجوده منتهيا اليه
قاطعا له على قوائم كخط دج او على حواذ ومن غير حواذ
كخطي دج ومن ثم حكموا بانساع الجهة وانقضا
يسر الاخراف ووجه انزلوا ما يترى من الخطا الخافين
علامات القبلة العراق على ذلك واعلى التعريفات الستة
سميت القبلة عرجتها هو قوس طرب ووجه عند
الحمل للجهة في التعريفات الاولى على هذا القوس طرب الطور
ان الكعبة غير واقعة على محيط الافق الحقيقي ولا
للمسح ولوا ريد بالافق ما ينصف الارض فقط لم
يلزم وقوعها على محيطها وانما يتحقق ذلك يكون
مسلا فقه عن افق مكة بقوس دج الدور ثم لا يخفى
ان مرور الخط المذكور في التعريف السادس الكعبة
انما يتحقق في موضع يكون الكعبة واقعة فوقه فقه

ولا يغفل **فصل** اعترض شيطان الحق الشيخ على الله
قدسه في شرح القول على تعريف التذكرة بالعبادة لا
يشترط في صحة صلوة ظن محاذات الكعبة وبالتيقظ
المستطيل يمكن مجزئهم بعضها فيها فيلزم بطلانهم
ويظهر من ذلك بطلان ما ذهبوا اليه من ان التذكرة
الكعبة ثم اقره اذ جمع تعريف التذكرة الى تعريف التذكرة
وظاهر كلامه انه جعل التعميد في الخط المتوهم استلزام
في المستقبل في الصواب الذي يستقبله وهو كما ترى في
ان مراد العلامة ما ذكرناه قبل هذا فان المراد التعميد
في تعريف التذكرة هو الاستعداد المعترض لا القول كيف
يفطن هذين الشيخين طاب ثراهما القول بان تعين
الكعبة قبله المجيد مع انهما مصححان في كتبهما على ما
يؤيد بهما خبر علي الماشي الى ذلك وانما هو مذهب
بعض العامة **فمنه** الباعث على اشتراط التعيين
اعلم انه قد ردها ان يجوز على كل بعض من ذلك

للتعداد ان يكون هو الكعبة الحافظة على طر التعريف
لصدقه بدونه على مقدار يقطع او يظن عدم خروج
الكعبة في بعض اجزاءه كخروج خط زح فانه يقطع
خروج الكعبة من مجموعها مع انه ليس هو مجموعها بل هي
واقعا الجهة بفضه اعني خط زح فلا يجوز ان يقال
شي من اجزاء خط زح ولا يحتاج الى هذا ظاهر
وانما سبب تقيبها بالقطع بعدم خروج الكعبة
عن مجموع ذلك المقدار فلا تلو هذا القيد لصدق التعريف
على خط زح مثلا فانه يجوز على كل جزء من ان يكون
الكعبة مع انه بعض للجهة لا نفسها فان للجهة وبطل
الصلوة بالانحياز عنها وليس خط زح كان ومنها
يظهر عدم مانعية التعريف السادس لصدقه على قدر
لدى مثلا ومن انما اعتبرنا في التعريف الاخير اعظم
سلم طرده من هذا المذهب **فمنه** بشرق تقييد شيخنا
الشهيد القافي به بقوله لامارة يجوز ان التعريف على ما

شركا يخرج للمهمات الأربع المحققين وقد ورد في كتابه
 بذلك حيث قال أحسن زنا بالقيود لا يخرج من فاعلا لا
 بحيث يكون فضله الصلوة إلى أربعين يوما فانه يجوز على
 كل من المهمات الأربع قود الكعبة في وقتها ويقطع بعدم
 خروجها عن كونه لا اله الا الله في وقتها انتهى وورد
 بالقطع المذكور القطع بعدم خروج الكعبة عن
 مجموع اجزاء المهمات الأربع الا ما يقتضيه ظاهر
 العبادة فان قلت كل واحد من المهمات الأربع
 القبلة في حق المحقق فكان الصواب ادراجها في
 التعريف لاخراجها قلت لعلمه لما لم يبرأ الذم لائق
 اليها بعبادتها لم يعبأ بها جهة فانه لله عز وجل
 بالتوجه اليها هذا وانت خبير بان فو قد ورد هذا
 القيد على تعريف المحقق الشيخ على الله قد ورد
 لعدم سلامة طره به وند وطعن انه على الله قد ورد
 اراد بالمقدار التفت على ما من تفسيره فلم ينجح الى ذلك

القيود اذا قطع المحقق بعدم خروج الكعبة عنه
تفسير اذا حصل القطع بعدم خروج الكعبة
 عن نعمت معين كصمت زوج وجوز على كل بعض
 ابعاضه كمنوطا وبه هج ح ج خ اشتماله
 فلا يخلو من ان يكون جميع الأبعاض متساوية
 الاقمار في هذا الاشتمال من غير ترجيح ان يكون
 اشتمال بعضها كاستداد هج مثلا ارجح في خطته
 من سائر الاجزاء وعلى الاول لا ريب فان مجموع
 ذلك التمت هو الجهة في حقه وان دقته تبارك
 باستقبال الذي بعض من الأبعاض شاء وانما على
 الثاني فبين ان احد هما ان يكون حكما لا
 من غير تحتم استقبال الاجزاء الزاجحة الاشتمال
 والثاني ان يجب عليه تخصيص الاستقبال بذلك
 الاجزاء فلا يصح صاوتها الى الاجزاء المرجوحة
 الاشتمال وهذا هو الاصح ليجب التقويل على المرجح

مع المفكر من الزايج ولقول الصادق عليه السلام في موثقة
 جماعة بعد القبلة جسدك ومن ثم حكموا بجواب
 النقل في جميع من فرضية القبلة او غيرها الى علم المجتهد
 وادبها وانت خيرة وان المستفاد من تعريف التجهين
 في التجهين هو الوجه الاول والبحث فيه مجال واسع
 فلا فطن **استفاد** اشتراط التجهين طاب ثوابه في التجهين
 القطع بعدم خروج الكعبة عن ذلك المقادير موضع
 فانه يعطى ان من لم يقدّر على تحصيل القطع المفكر
 بل هو على كل واحد من المقادير الواقعة في هذا
 الاخر ان يكون فيه الكعبة لكونه واقعا فيها
 عدا لم يكن ذلك المقادير المطلقين وقوم الكعبة
 جهة في حقه مما لا ينبغي الامتزاج فيها **انما** قد ذكر
 علما شاملا وان الله عليهم انه انما يجوز التعويل
 في تعيين جهة القبلة على الظن مع الجزم العلم انما
 من كان قادرا على تحصيل الجهة من غير اشتراط

عادة فلا يجوز التعويل على الظن وقد دل على ذلك
 صحيحه لما ذكره الباقر عليه السلام في الخبرين ايضا
 اذا لم يعلم ان وجه القبلة فاما تعويلهم في ذلك
 ان الجزم في وجهها اذا لم يجرى ذلك لم يكن للكل
 طريق الى العلم وهذا يظهر ان تعريف المنتهى الى القوا
 من تعريف التذكرة والتذكرة المشهورة في الكعبة
 قطعاً وما فيه ثمة لا غير احتسابها بالظن
 حكمها بالجهة المقتضى كون الكعبة فيها **سنية**
 يظهر مما تلوهنا عليك سابقا ان التعريفات الثلاثة
 اعني تعريف المنتهى والتذكرة والتذكرة تنقصه
 بالتمتع الذي ينقطع بخروج الكعبة عن بعض الجهات
 اذا قطع او ظن اشتغال الامم الاخر عليها كما ان
 الثاني والثالث فيها منقضا العكس للمادة المقتضى
 كون الكعبة فيها وانما تعريف التجهين والتجهين
 فقد دلونا اليك قبل هذا بما يشي الى اختلافها

طردا ونكسا اذا الطرد في التمام القطع عدم خروج
الكعبة عند افترج وقومها في بعض اجزاء على النوع
في البواقي ولما العكس في التمام الذي يظهر عدم خروج
الكعبة عن مع العجز عن تحصيل القطع بذلك واما
التعريف الثاني فهو ان سلم طرد هو التفتت على
التعريف الثالث الاول من التمام القطع يخرج
الكعبة عن بعضه كما سلم عكسه مما استقصى على التمام
والثاني لشرعية القطع كون الكعبة فيها كذا لم
يسلم طرده من الاستقصاء بعض اجزاء الهيئة وانما
اشترط بطرد تعريف التعيين فغير ان **توهم** انهم
قد بان للعدم سلامة شيء من التعريفات الستة واغفلوا
في الطرد او العكس او في جامعة فلغدا الى التعريف السابع
اخترناه فقولنا انما اعتبر فيه اعظم ممتثلات التفتت
ببعض اجزاء الهيئة ولم نقصر على الظن كما في تعريف التذكر
والذكرى لئلا ينقض عكسه بالتمت الذي يقطع

بعدم

بعدم خروج الكعبة عند ولا على القطع كما في تعريف ^{التعريف}
لئلا ينقض الهيئة المظنون كون الكعبة فيها عند
العجز عن تحصيل القطع بذلك واما في الحقيقة والحق
بما يكون اشتمال الاجزاء على الكعبة ارجح والحق
ان الهيئة ليست بمجموع ذلك التفتت بل بعضه على
التعريف لاشتمالها على الكعبة بشرط تناوب ونسبة
الى الاجزاء جميعا فلا يجوز المصلي استقبال الاجزاء ^{الاجزاء}
الاشتمال الى اختلاف المستفاد من تعريف التعيين
واحد سبحانه اعلم بما يقابل امور هذا ما غطس
بالبال الكثير الاختلاف مع ضيق المجال ^{خفا} لا
والله اعلم
وباطنا على كل حال
تمت والامر بتأجيل

ما زكاة الفطرة **الاول** على من ذكوة الفطرة **الاول**
 عن ذكوة الفطرة **الاول** عن ذكوة الفطرة **الاول**
 كذا الزكوة الفطرة **الاول** عن ذكوة الفطرة **الاول**
الاول ما زكاة المالية والغرض بيان تعريفها
 الابدان يقال هي صدقة من المال مقدرة بالاختار
 فخرج للخص لا ليرصدته وانما هو حق جعله الله
 تعالى لخيرها لهم من سائر الزكوة للمال كزكاة
 الفطرة والكفارات والمقدرة بالاختار لثلاثة
 المقدر بالنداءية المال وعرف الحق في العبد
 مطلق الزكوة بانها اعم لمخرج في المال يعبر في
 وجوبه النقص وينقص طرده بمسالكه والفكر
 والمعدن وعكسه بالمسنة ويزاد لا وجوب وبالفطرة
 اذ لا يتناقص ولا يعلو له بكلفات وعرفها شيخنا
 الفقيه بانها قد وعين يثبت في المال وفي
 الذمة للتمهنة والمال واذا بالمعير ما بين الناس

ما زكاة

ما زكاة الفطرة **الاول** على من ذكوة الفطرة **الاول**
 عن ذكوة الفطرة **الاول** عن ذكوة الفطرة **الاول**
 كذا الزكوة الفطرة **الاول** عن ذكوة الفطرة **الاول**
الاول ما زكاة المالية والغرض بيان تعريفها
 الابدان يقال هي صدقة من المال مقدرة بالاختار
 فخرج للخص لا ليرصدته وانما هو حق جعله الله
 تعالى لخيرها لهم من سائر الزكوة للمال كزكاة
 الفطرة والكفارات والمقدرة بالاختار لثلاثة
 المقدر بالنداءية المال وعرف الحق في العبد
 مطلق الزكوة بانها اعم لمخرج في المال يعبر في
 وجوبه النقص وينقص طرده بمسالكه والفكر
 والمعدن وعكسه بالمسنة ويزاد لا وجوب وبالفطرة
 اذ لا يتناقص ولا يعلو له بكلفات وعرفها شيخنا
 الفقيه بانها قد وعين يثبت في المال وفي
 الذمة للتمهنة والمال واذا بالمعير ما بين الناس

لا يخرج من الزكاة الصدقة والمعدن
 الواحدة عرفت لثلاثة صدقات الفطرة

ليخرج المذود وبالزبد اذ قال افطره وذكره الفقهاء
 وخوها ولا تارة الى القول بعدم تعلق المال بتمطلقا
 بالذمة فدخلت الكفارات والخمس فانخرجها بالفتيا
 وكانت احدهما كما في لكتبة الربا وانما يتكلم من
 التوعين بانفرادها فلم يكتف بتحويل الظهارة البتة
 والمالية مكا بارضها بالاول فذكر الفنا بالظنفة
المطابق على من الزكاة المالية بموجب المالك
 النافع العاقل المشرك من التصرف الحر ولو بغير
 بالنسبة الى القن وان ملك المولى وصرفه ولا في العتق
 والموقوف والمدفون الجاهل مكانه والمجور دولا
 حجة والمذود والصدقة ولو مشركا قبل تحقق
 الشرط على اظهر والمرهون المتعدد الفنا لا يجل
 واعدا وليس التوقف على بيع بفضه عذرا ويجب
 على المجور عليه لسفاهه ومجور عن مال لا يفتى بطلع
 للبحر بالتفتا اذا تم الحراق لمسيل الفاخذ والمدين

سواء كان المالك
 حرا او عبدا
 او مملوكا
 او حرا او عبدا
 او مملوكا

لم يملك ما هي به وهذا مع الاجتماع المتحول في المنتهى
 خصوصيا لا يتصور من الصحيح فتوقفت الشهادة بالية
 في غير محله وسند مستند ضعيف ولا يجزئ مال الطفل
 والمجنون اجنبا عما في التقديرات ونظرا في التبعين في الزرع
 والفتح **المطابق** فيما الزكاة المالية والفرز
 اذ لا يملك المصلحة عشرة اشعة الزكاة فيها ويجوز
 واستحبابا فخرجت فتعة التقديرات المكوكية والهجرت
 والاعنام الثلثة سائمة غير مملوكة عرفا فيهما لا مانعا
 خلافا للتلاذ وفي فتح علف غير المالك بما لا يملكه
 دون اذنه نظرا وعنده فيهما الظاهر للتحقيق في الاول
 والفتا في الثاني سيما ان وثق بالتعويض والغلات
 الاربع المملوكة بالزراعة والمنقلة قبل الملب وبتد
 والكهود وجوزها في العين فيسقط بطلان التصا
 تقريظ بعد الحول ولا يجزئ اربعين شاة بعد الحول
 الاثانة والافيت وعشرين جملا بعد تلك سنين الا

الزكاة في المال
 والاعنام
 والاشجار
 والثمار
 والحب
 والثمار
 والثمار
 والثمار

بنت مخاضه وشبع شياه وتحتجب في غمانية الا انما للخليل
 الشايفة وما قرب من الزكوة ومال الطفل والمجنونة
 الخمر والولع وما شئت في بلوغه التفتا وما غاب بين
 ضنا عدا في يد غير الوكيل فيزكي لسهة والنباتات كحلة
 او موزونة سوية للثمن من بقل وقفا ويطلع ويخونها
 وماء الحمار المتخذ لحد كالحمام والمنان وشبههما مال
 التجارة وهو عين او نفع ملك بعقد معاوضة ولا كشفا
 حال الفلك فدخل بالقرء يد منفعة المستاجر ويخرج
 بالعقد المصطاد والمختطب والموروث والراعي بالحيوان
 ويخونها وبالمعاوضة الموهوب وغيره وفي المهرود
 الدية وبذل المانع مودة وبالاكتساب اما ملك لاله
 وبالمال الية منطري عليه والمحقق يجعله كالاستداع
 ولا بد من قيام راس المال لظول المال واذا غاب
 الاختصاص وبلغ القيمة مضاب احد التقدير تلك
 قصرت بالآخر **تطلب من اربع** كمال الزكوة المالية

والغرض

والغرض قد اراها في كل من القصب فصف دينار في
 عشرين دينارا فترقيم الطمان في كل اربعة عشر دينارا
 في مائة درهم ودرهم في اربعين والضابط ربع العشر
 وتجب في المشتوثة ان علم ان الضافي نصا لان
 علقه على اكثر من ثمة ولا حول استعلامها بالتبك
 والمثا او غيرها وشاة في كل خمسة من لابل الست
 وعشرين بنت مخاض الى ست وثلاثين بنت لبون
 الست واربعين فحقها الى احدى وستين فحقها الى
 ست وسبعين بنتا لبون الى احدى وتسعين
 فحقها الى مائة واحدى وعشرين ففي كل خمسين
 وفي كل اربعين بنت لبون وهل دخول الواحدة
 شطري او شطرين كحبال الخرين كل محتمل وظا التصور
 الباقي والقرينة ظاهرة وشاة في كل اربعين من الغنم
 الى مائة واحدى وعشرين ففئاته الى مائتين وواحد
 فذلك الى ثلث مائة وواحدة فاربع الى اربعمائة

والغرض

منه من كل صنف
 بانه مخرج من اموال المسلمين
 انفسهم فيهم فاسم مخرج العتق من اموالهم
 انفسهم العتق الى اموالهم من كل صنف

في كل اربعين بنت لبون
 في كل اربعين بنت لبون
 في كل اربعين بنت لبون

بتمام الثاني عشر فحسب من الاول ونشرها في التلخيص
ولا يشترط المول في ثمن العقار ولا التصانف وبما
التحال غناها بالزعم على قول والتباعد على غير التفسير
على ثالث بارضاها من سائر القائلين ومعلومه ^{لا} فاق
وغير الثلثة او سطر الصحة وضرورة في الكفا في فضيلة
التوم التوم كالموجبة ومبدأ حرك القطر
المحرك بعد دخول التعريف والتعريف لا يشترط ان الملك
فهرق والمبدأ مضمرة ومبدأ حرك الصادق العنق ^{المحرك}
القبض وبذلك الخلق قوله والمبيع يختار الباع البيع
لا انتضاءه والتبديل للمول فراقسط للموجر
خلافا للمرضى رضي الله عنه **ثم** وقت الوجوب في
الغلبين اخذوا للمبتدئ في القرية صرودته محصر
بما ويرا والمحقق يقلل الباع اعتبارا من الاخراج في
الغلبين الضمنية وفي القرية الرتيبية والقرية
وجوبها فورد في جزده النسخا التي هي من وجوبها

ثم يحسبه الامع غناه بغيره اوبه مع عدم فقره ولا
لزيادة قيمته عن يوم قبضته وهو بعد المول فيتم
قبله اعتبار النسخا فيزكي ما بقى وان قل عنه وجوبه
فلا يترك ما لم يلهو والقبلة بعد الوجوب والمعدية قبله
ومنها المزاج وما نقص من الالات والعوامل ومن
الذبح والتمرة المشتريين واجرة الارض ولو مضوية
قصود مع الجرة اولاد من القيمة مقارنة للمدفع ولو
المفيد وابو الصلاح الجبل الى الامام عليه السلام
الناصر ومع الغيبة الى العام ولو طلبه الامام ثم
فلو فيها الملاح فختار العلامة في التذكرة الاجزاء و
التهديد من عدمه وفاقا للمحقق نظر الى الاقتضا الامر
بالنفي التي هي ضمنية الناصر التي في الصداقة مستندة
ولمجت هنا مجال واسع **الطائفة الثانية** في الزكوة
المالية هي الفقراء والمساكين ويراد بهما من لا يملك
مؤنة نفسه له ولو اجبر بفقته بحيث لا له ومنها داره

خادمه ثم كيفا والمستغل من كسبه الذي يطلب علم
 دينه عينا لم يقدره فقد الجمع ويكره التعقيد عنها بل
 ظاهر الرواية يقرهم والعاملين عليها حسنة وكفاية
 وحفظا ونحوها ولو اُغنياء ولا يشترط حريتهم خلافا
 للموسول وفي الحاشية ترقده والمؤلفه وهم الكفار
 المسماة لون الى الدنيا واليهود هم المنافقون ويقترب
 المفيد والمحقق والحالمة كون المؤلفة مسلمة وفي
 الزاوية هم المكاتبون القاصرون كسبهم والعبد
 الشق فيعتقونها منها وميراث سلبهم لا يبايعوا انما
 وهم المديون في غير العصبية مع عجزهم عن قضاء
 يجرؤ فيها الى اربابه بعد ان اذعنهم ويدينونهم
 سبيل الله وهو ما ينقل الى وضاه سبحانه سبحانه
 وغير مسجد وجسم ومعدسة ومعدسة ونحوها
 وانما السبيل وهو النقطه على ان كان غنيا ^{بسيط}
 منع تعذر اعتبارها بغيره او وضوله اليها **فمنه**

ويشترط في الاختيار المؤلفة الايمان العدا للزوافا
 المتأخرين انما في العالمين فاجاعة والشيخ والمضى
 واتباعهما يشترطونها مطلقا واكثر من المنيب بمتنا
 الكبار وتغطي لها المؤمنين وان كانوا متافا
 دون المطلق لها الفين وان كانوا واحد ولا واجب
 المنيب للمقاومة بين الفقراء حسب فقرهم وديانهم
 وفي الروايات ما يقره وكونه غير هاشمي في الواجب
 عن مثله الامع فصور المنسوق في الضرورة على قول
 ومطلقا على المشهور وفاقا للمختلف وشهدا لا يفتقر
 من جمع بقاها على الاظهر مكن غير واجب التفتت ^{لها}
 والزوجة ويجوز اطلاقها وذويها وانفاذ عليها
 منها خلافا للصدقة في الاول ولا للمنيب في الثاني
 ويغلي التام ذبيحة الضيقة والثالثة ان لا يشترط
 العدا له وصدق مذهب الفقهاء انما تلغى الى الباقية
 عند التفتت ولو لم يردم الاستحقاق في مع الفصل

الا ان يظهر مما كاله والنقل مع وجود المسحق محرم
في التذكرة **وقا** في الخلاف ويجوز في المختلفات لا يجوز
وهو لا ظهر لصحة ههنا م واجبة والقائل بالتحريم
قائل بالاجزاء فهو لاجماع كما نشر على في المنهاج
واما فساد التعليل بالعبادة فيمكن التمسك بحكمه
في هذا وامثاله وان امكن البحث فيه **المفتي**
ما زكاة الفطر والعرض فيها وهي صدقة عن
البعد مقدرة بالاضالة فخرج بالبعد زكاة المال
والكفالات وبالاضالة الصدقة المقدرة بالنداء
لادالة ضعف هذا في هذا التعريف ظاهر الاستقامة
على القول بان الفطرة بمعنى الخلقة كما تضمن بعض
الاخبار اما على القول بانها بمعنى الاسلام كما في
الحديث كل مولود يولد على الفطرة او بمعنى الانطواء
فتركها الصيام فلا يفرقها بانها صدقة متوقفة
بدخول شوال لا تستقيم عند من وقفها بدخول شهر

كالصدوقين فلا يجدان بقا له صدقة اول
وقتها مبدأ الشهر لصاحب **المفتي** على من
زكاة الفطرة يجب على البالغ العاقل الحر المالك
لنفسه ونحوه مؤتمرا فعلا او قوة وواجبا
الشخص والمرضى وابن حرمة زكاة الله على من ملك
نفسا **واو** على من ادرى على الاجتماع والجنين
على الفقير اذا فضل له صناع من قوت يومه **وقا**
كثير من على الاصحاء وفطرة البعض والمشتري بالشيء
والمضروب على الغاصب ان عاله والام على المالك
والمشتري في القلعة على المشتري خلاف الخلاف
المصوبه قبل الحلال على القابل بعده على الكشف
وعلى الورثة على النقل ويدونها الفقهاء ما عت
الى احد عياله وهو كذا الى الآخر وهكذا الى الآخر
الى اخيه واحدهم او المبيع **المفتي** **المفتي** عن
زكاة الفطرة تجب عن نفسه وابائه وان علوا واولاده

حتى المولد وقبله فوجب سح شهر رمضان بطلقة وان
فأولها من زوجته غير الثا شرة والصغيرة وللقبح بها
 خلافا لبراديس في الثقل وفي المسألة **الغيب** المقتضى
 وجوب من الرجعية والباين المايل ان لم يجعل
 للجل وفي وجوبها على المورة مع اصدار الزوج نظر
 والشيخ اسقطها وعمرها لو كوز وجهه ولو مكاتبها
 مشروطا او بقاء والشيخ لا يوجبها ان غاب بها الجوف
 ورعاية الاستصحاب اصوب وعوضيه وفي الأخير
 عنده فيجزئ متصل اختال وان لم ياكل وهذا
 اقرب لاقوال الستة فيه **المطلب العاشر** ممن
 ذكوة الفطرة حصصها اكثرهم في الغلات الأربع والآ
 رد في الاقطار اللبن ولا يجرى غيرها الا اذا غلب نفوت
 اهل ذلك الفطر لا نفوت المخرج خلافا لابن ادرين
 ويجوز الغيبة وثالث الوجوب ولو نصف صاع من الفوت
 الغا الى صاع عن التخصيص على الاقرب وصاع جليلين

فضاعدا بل يجب الغا لث فيما هو عن مشترك بين
 مختلفي نفوت الفطر اذا كان المخرج غير **الستة المطلب**
المطلب كركوة الفطرة هي بالكيل صاع وبالموزن
 الف ومائة وسبعون درهما هي ستة وخمسون الفا
 ومائة وستون شعيرة متوسطة وبموزنه كركوة
 للنفقة وبالعكس الثقل كما من في المائة وكذا النفق
 بما لا يمتثل وما في الاخبار والتجديد من ان الفطرة
 من المنطة نصف صاع محمول عند الشيخ على التقية
 والميل على بدلية طاع من الارخص بعيد ومصرها
 مصرف المائة وظهر المغير تخصيصها بالمساكين
 وحججه الخليلي شاعده والمفتي المنع مراعاة الفقير
 اقل من صاع الا اذا اجتمعوا وضا في المال واشترط
 العدالة كما في المائة **المطلب الثاني عشر** متى
 ذكوة الفطرة والغرض تعيين وقت وجوبها وادائها
 فالحقق والعلامه والفتيد رجمهم الله سبحانه وتعالى

لبنة العيد والمغيد المرتضى بغير ما الله بطولج فخره
 وصحبه العيص وابن عمار وشاهد طهرا والخرافاها
 ذواله وما شتم مؤخرها عنه ويضبطها ويجعل في التقي
 منتهى او انما غرضه العيد والمغيد بسقط وجوبها
 بالزوال ولا نقضا لها عنده بل هو قطع بعبه هاتين
 اذ ليس هو اداء وانما هو يجوز تقديها بها انشا والصدق
 والعلامه زكوة في شهر رمضان وصحبه الفضل شافه
 لهم وجعلها على الغرض من الاحتياط بعبه **سنة الغنم**
 عرفت في الدرر سنة حقة يشتر في الغنائم لغير قائم
 بالاصالة عوضا عن الزكوة واراد بالغنائم الخوا
 السبع المشهورة الا في ذكرها وفي الزوايا المعبرة
 تصريح بان المراد بالغنيمه في قوله شكا وانما الغنائم
 غنيمتهم **من شكا** والغاية من حمل الغنائم في قول الضا
 في صحبه عبد الله بن سنان ليس **الغنم** الا في الغنائم
 على الغنائم اقر من الحمل على الاخر **سنة الغنم**

غنيمتهم

غنيمتهم من الميراث عند الكل ومن البغاة وهذا لاكثر
 قل او كثر **سنة الغنم** المعادن باوقافها حتى طين
 الضل وحجر الزمخ ولا تضابط لها عند المرتضى و
 جماعة وجعله ابو الصلاح دينا والماخرون
 عشر **سنة الغنم** الكثرة في الحرب مطلقا وبياد
 السلام بدونه اذ هو مع لفظة ونصابه غير مقرر
سنة الغنم الحلال الخنط بالحرام غير معلوم القدر
 والصاحب قليلا كانه او كثيرا يصل الباقي فان لم
 زيادتها على المنس وصدقها بعدا **سنة الغنم**
 الارض المنفعة كتم من علم الى في قلت وكثرة **سنة الغنم**
 ما يخرج بالعرض كالزوايا والمجان ونصابه دينا
 والمغيد عشر وفي التمهيد الخرج به تردد والمخافة
 بالمكاسب ظاهري وهو بعد مؤنة التفتة **سنة الغنم**
 جميع المكاسب عن تجارة وصناعة وداعة وفقر
 واصناف اهل الصلاح الميراث والصدق وقدر المحبة و

حسنة التقييد في التبعة والمحق التبع الصل الجليل والمحق
والصحيح والعلامة الضمغ وشبهه ويجب بعد مونة
السنه له ولو اجري نفقته ومنه وبها والتقدم الكفا
وما جود الظالم غصبا او مضايقة والهدية والصله
لا يقين بحاله ومونة الحاج الحج الواجب عام الاكتاب
ونزوات اسفا والطاعات ولا دخل الجور في
من الامناع نعم منطاهنا بالناخير الى كما له لا اتماله
بجد مونة ويوجب الحشر في هذا النسخ على الخالف
والخالف هو المعروف بين علماء الفرق الناجية
الانما يظهر من عبادة ابن الجني و ابن ابي
وقد نقل المحقق في المعبر والعلامة في التبع الى التبع
في البان الاجماع على ذلك لعدم الاعتقاد بغيرها
والروايات المستجرة المعتمدة بعمل قضاة الاما
ومناقرهم شاهدة بذلك وانما ما يوقم خلافه
بحال ونسبها الخاففة لاسا وعنى انما نال

وهذا

في هذا الباب ليز ولها بقاات الارتياب والله اعلم
بجواب الامور ثم سيق حسن الانام عليهم والها
ابا من التناهي والمساكين والارتياب وهو مونة
عليهم السلام وضمان ونشر طائفة من لاعمالهم ويتولى
ناشبا لغيبه صرف حصته اليهم ومع حضوره سلا
الله عليه بغيره في الحق اليد والزيادة عن كفايتهم له
والقبضه عليه بحول الله فوجه ووزقنا القهارة
بين يديه بحق محمد وآله صلوات الله عليهم

تمت ولله

بينا تحت

بسم الله الرحمن الرحيم

للهمد لله الذي جعل الصوم جنس من القاد والصلوة على
 اشرف الخلايق محمد وآله الأطهار **ما** **يحد** فيقول
 اقل العباد عهدا لمحمد بهاء الدين الحاملي فحق
 العمل في يومه كغيره قبل ان يخرج الامر من يدنا
 فرغت من تأليف المقالة الاثني عشرية في الصلوة
 الموقية واختار الاثني عشرية للحجة القسرية بعض
 الاخلاء الاجلاء وقدم الله لادنى العالج الكمال
 تأليف اثني عشرية صورية على ذلك المأثور فاسعته
 بذلك مع ضبط الجبال وتوزيع البال والله اعلم ان
 ينفع بها الطالبين وان يجعلها من اجسار القربان
 ليوم الدين **ما** **قول** الامور التي لا بد للصائم من اجتنابها
 نوعان **اول** امور يضاد الصوم بارتكابها او يتوقف
 حصول حقيقة الصوم على اجتنابها كالاكل والشرب **ثاني**

ما ليست

ما ليست كذلك وكان ورد الترتيب بين الصائم عنه
 كالحقيقة على الاثني عشرية والادنى من هذا بعض الاشياء
 لا بد في حق الصوم من فصل المكلف والامساك عنها
 وتواجبه لا يخلو في القافية وقد ذكر الخلاف بين علي
 في قوله لا واهم في تعييلها ومن ثم اختلفوا في
 بيان حقيقة الصوم ثم كما على حسب اختلاف
 مذاهبهم فلهذا فبقية من عرفه بنوطين التفسير
 امور ثمانية وبعضهم بالامساك عن امور احدى عشر
 وبعضهم زاد وبعضهم نقص وقد ارم بعضهم في
 بناء يطبق على جميع المذاهب فعرفه نارة بالامساك
 عن المفطرات مع التوبة واخرى بنوطين التمسك
 على الامساك عن المفطرات وهما دورتان
 الابتكاف مع انتفاض طرد الفاني والتقية و
 بعضهم عرفه بالامساك عن اشياء مخصوصة
 في زمان مخصوص وهو كما ترى وعرف بعضهم

وهو ان يكون بعد المفطرات عن بعض امور كالمساقاة واداء حاكم
 والصوم كالمساقاة في عرف بعض الفقهاء كالمساقاة في عرف بعض الفقهاء
 ثمرة الصوم من صلاته والمساقاة واداءه المأثور في الاستسقاء

والصوم من صلاته والمساقاة واداءه المأثور في الاستسقاء
 ثمرة الصوم من صلاته والمساقاة واداءه المأثور في الاستسقاء

١٥١
 محمداً على المرتضى في الانتفاضة والجماع على الفتنة
 وفي صحة محمد بن مسلم شعاره والمحقق لا يفسد
 حرم الشيخ في الفتنة والمبطل كالمترضى وفي الاستعانة
 كالمحقق وابن ادریس علی الكوفة والعامة في التواعد
 متوقفة في الامتداد وقول المرتضى هو المرتضى ولا يوجب
 سوى القضاء واجبا للثلاثة الكفارة ايضا و
 يرتفع به حد الفاسق لا العامة الا اذا نوى حاله
 اخراج الزنا وفيه تأمل **الفائدة عشر** التوبة يوجب
 الغفران وفاقا للاكثر وجميعه المطلب في طهارة و
 قبل مع الكفارة وقيل لا ولا عليه المرتضى وابن
 ادریس اختار فيه فاجماع عدم الافساد لو دنع
الفائدة عشر الكذب على الله تعالى ودسوله
 صلى الله عليه واله او احدا لائمة عليهم السلام وهو
 مفسد على الظهور وفاقا للشيخين ولاكثر وضعف

المرتضى

المرتضى في مجرى النظر في الفتنة وفاقا لوجوب الغفران
 والكفارة وقيل يفسد الختم لا يفسد وعليه
 المحقق وعضد المحققين المتأخرين والمرتضى في الفتنة
 كالشيخين ومحمداً بالاجماع وفي الحل كالمحقق ولا
 منافاة لمجرد الاطلاع عليه بعدها والتاثير في
 هذا العقد فاعلم انه كذب ولو ظهر التصدق فريقتا
 وهذا قول الامام في دعوى بريء وكلامه فريقتا
 كذب على الله يفسد او كذب فقط فلا افساد كلي
 فمتمم ولم اجل احد فيه كلاما **فصل في** الصوم
 الواجب اثنا عشر **فصل في** شهر رمضان وبنيت
 هلاله بالزوية او تواترها او من اثنين من شعبان
 او التبايع ولو نساء او غنما او شهاده علي بن يقطين
 او مطلقه على الظهور ومما من خلافه او
 دليل لا يشهد به اثنين ولا مائة ولا بالوليد خلا
 للتأخر ولا بالجدول ولا بالعدد تعيينه وحكم

في قول الامام في دعوى بريء
 في قول الامام في دعوى بريء
 في قول الامام في دعوى بريء

في قول الامام في دعوى بريء
 في قول الامام في دعوى بريء
 في قول الامام في دعوى بريء

في قول الامام في دعوى بريء
 في قول الامام في دعوى بريء
 في قول الامام في دعوى بريء

مستحققات الغاروب واحدا لا يختلفا فيها واسحق في الذكوة
 غيبته في الغريب ورويته في التوق للولوية وهو يتي
 على كونه في الاضر والبرهان الا في قضيتها وان لم يتم
 الحق وقد اتمها اجازة احبابنا في كتبهم الفقهية **فتا**
 قضاء المكلف ما اذا تم من شهر رمضان او من واجب
 معونه في الثاني يجوز ان فساد مطلقا على الاصح الامع
 تنفيقه بغير الموت والا فلا يجرى بعد الزوال لاجتماع
 الاقلية عند الاكثر الامع تنفيقه به او بمضمان
 والتم في جميعه ان الاحتياج تنفيقه به يجمع بينهما و
 بين غيبها من الضحاح وغيرها ولا يجب ذوبته
 خلافا لاول الصلاح نعم يجب تقديمه على مضاميل
 وموقر اليه مع العزم عليه فينظر عند الضيق لمريض
 او دم مانع او سفر ضروري يضي فقط ويدوم مع
 القعود مع كل يوم بعد هذا الاكثر والتفخ يقدح مع
 المرض يضي فقط **فتا** ما يجمل المكلف من غيره

في كل يوم من شهر رمضان
 في كل يوم من شهر رمضان
 في كل يوم من شهر رمضان

انما باجرة فيجب تلبيه بما يعقد به مستحاضا على الاظهر
 او بدنها وهو ما فات الالب لعدو على قلوبا مطلقا
 على اخرو تمكن من فضائه فيجب اكبر ذكره اولاده
 القيام به ومع تساويهم فالشيخ يوقع وابر المراج
 يوقع وابن اوديس يقط والا اول اقرب والمعبه
 سائفة بخلاف الصوم ويوم الكسركا في كل واحد
 فلو انظر له بعد الزوال وهو عن رمضان ففيه
 الكفارة شقة في دها او وحدها عليها بالشيخ
 او كتابها انظر ويحمل الفرق من التمتع والتعاقبي
 ففي الاول كالتفاني وفي الثاني على الثاني ولو اجتمع
 الاسطر فلا البالغ فالتمهيد الثاني على الثاني وفي
 نظر لورد وصحبه السناد بلفظ الاكبر واسم
 التضييل انما يشق منها يقبل التفاضل وهو هنا
 في التمتع لا في التمتع ولا فضا على غير الابن لو فقد بل تصدق
 في من التمتع عن كل يوم بعد والمفهد يضي اكبر

في كل يوم من شهر رمضان
 في كل يوم من شهر رمضان
 في كل يوم من شهر رمضان

وكذا هله ومع تقديمه فالتشاد هو حشا والمقدور وعقله
عن طاهر المصنف ولا يجوز الاستنجاء مع القدرة على الظاهر
وفي وجوبه مع الجهر ينظر وهل المرأة كالرجل في الغشاء عنها
فيلزم كالمقدور وقيل لا كما لا يترتب والاول اقرب
ويستخرج عليها الحنفية في ذلك ان له ولدان ظهرى ويطلق
مستطاع الفاني واحتمل على الاول تخصيص الاول ونشأ
مع المقاي **الزيج** ما وجب بتدنا وعهدا ويهين
تعتقد فيها وجب باحدھا واصالة خلاف الشيع
والمرتضى ولا يجب متابعتها الا باغتراء لفظا او
مخبر خلاف الابن التراج ويعتبر بعين الزمان فلو
حشا فمرفضا او سفرا او ممانعا او عيدا او تزيينا
افطر وعليه القضاء على الظاهر اما المكان فليس فيه
بالشدق لان واشترط العلامة المزية وهو ظاهر
الفتاوى ونادى بصوم واوداه الى ولا كفارة وفاقا
للعلامة وخلافه للتراث ونادى بالتيمم بغير العذر

والملال

والهلال ان بدأ بآذله والافا العددي ونادى بغيره فحشا
ومضان لا يقطر مطلقا فقبل الزوال كفارة وبعد
كفارة **ان** **الصوم** بدل الهدى لغا قده وارجع
ثمنه وهو ثلثة ايام متتابعات في الحج وسبعة وثلثون
متفرقة على الاصح اذا جمع الى اهله ونحو الخمسة فقد
ثمنه والا ابقاء من يبيع عنه في الحج **الساكن**
صوم شهرين متتابعين جامعا بينه وبين العتق والطعام
التقنين في كفارة قتل العمد والافطار في نهار رمضان
لا يحرم على مجرم اصابة كالزنا او لغا رضه الحيض **محرمة**
بينه وبين كل منهما في الافطار على محل وخلفا للقد
والعهد وافساد واجب اعتكاف وجز المرأة شهرها
في الصلوات وبينه وبين المرأة البهنة والاطعام في
صيد الحرم خاصة ومقتضا على العتق فان عجز عن الاطعام
في القهار وقيل الخطاء **كفارة** **الصوم** شهر عددي
او هلال في ظهار العبد وقلة الخطاء وعددي في الجحر

والملال

فيه علة لما سفلت جعلت ذلك لما ينبغي ان تصنع
 فيقال تصدقه يا حسن وتكثر الصدقة على محمد وآله وتبذل
 الى الله من ظلمه وان الانيب اعمار لا وصية باليوم الذي
 يشام فيه الوصية ان يثني عليك كذا في المن صامه قال الصيام
 شهر الصوم ايام ثلثة في كل شهر اول الحسنة وثلثها
 واقل اربع عشرة الفا في رواية ذلك بعد الصوم القهري
 يذهب ويحرم الصدقة بالملكين او من سوسه والعاجل من
 يصدق من كل يوم بمائة درهم **فان** الصوم ايام البيض
 وهو الثالث عشر والاربع عشر والخامس عشر من كل شهر
 رواية من صامها في كل شهر فكانت صام الدهر ولتحتها
 بايام البيض ففان شهران **فان** الصوم يوم من
 بشرط عتق ولد له في الجنة وعدم انصافه من اللقاة
 رواية من صام كفارة تسعون سنة **فان** الصوم يوم
 الباهلة وهو الاربع عشر من ذي الحجة وفيه غلة
 تصدق امير المؤمنين عليه السلام بمائة وهو ركن منزل

هذا هو الصوم القهري
 وهو الذي لا يتركه
 الا في المرض والحمل
 والنفاس والحيض
 والسنن
 وهو الذي لا يتركه
 الا في المرض والحمل
 والنفاس والحيض
 والسنن

قوله تعالى انما وليكم الله وسوله والذين آمنوا
 الذين يحبون الصلوة ويؤتون الزكاة وهم
 ذاكرون **فان** الصوم اول ذي الحجة الحاشية رواية
 من صام كتب له صوم ثلثين شهرا فان صام التاسع
 صوم الدهر **فان** الصوم يجب رواية من صام كله
 كتب الله له مائة وسكتب له مائة عام بعد **فان**
 صوم شعبان رواية صوم شعبان شهر رمضان
 قريب من الله تعالى **فان** الصوم يوم من لا
 ايسطها من تحت الكعبة وهو الحرام والعشر من
 ذي الحعدة رواية بعد تسعين شهرا **فان** الصوم
 صوم يوم عاشوراء رواية كفارة سنة وكذا
 الانتظار بعد العصر على شربة من ماء كادوى المضاف
فان الصوم الحرام اربعة اشهر
 العبد من ويحرمه مما اجمع عليه اهل الاسلام يستثنى
 الشيخ صوم يوم العيد في كفارة القتل في شهر حرام

هذا هو الصوم القهري
 وهو الذي لا يتركه
 الا في المرض والحمل
 والنفاس والحيض
 والسنن
 وهو الذي لا يتركه
 الا في المرض والحمل
 والنفاس والحيض
 والسنن

هذا هو الصوم الذي هو في شهر ربيع الثاني من كل سنة
 وهو من اجابته على ما ذكره في كتابه من ان الصوم
 في شهر ربيع الثاني من كل سنة هو من اجابته على ما ذكره في كتابه من ان الصوم

والزواية ضعيفة **الثاني** صوم ايام التشريق وتخيروا
 اجمع عليه علمائنا وخضة الاكثر من كان بمنى والحق
 التخيير مكنه واستثنى كل **مستحب** والاعلم ان التخيير
 ولم يظفر احد **الثالث** صوم يوم التمدد بنية
 رمضان اتم بنية قضائه والتدبر فلا فلاح في
 بعد الزوال والتأخير عن الظهور فظهر من اجتهادنا
 الكفاية وجوبها في القضاء والتدبر فانه من حيث
الرابع صوم المعصية شكال لان **الخامس** صوم
 التمت بان يؤيده صامت الى الليل وتخييره لاجماع
 والتصريح ناطق بقضائه مما لا يرب غير واهتم بعضهم
 صحتهم لتوجيه التمس الى مخرج وهو كما ترى **السادس**
 صوم الوصال وتخييره لاجماعنا ونسره الاكثر ان يجعل
 غشاء سموره والظاهر فيه بان ينوي صوم التمس
 مع ذلك الجزء الليالي ابتداء فلو ضمه بعد الغروب لم يضر
 النهار وفي اثنائه اشكال وقد يفتر صوم يومين

متواليين

هذا هو الصوم الذي هو في شهر ربيع الثاني من كل سنة
 وهو من اجابته على ما ذكره في كتابه من ان الصوم
 في شهر ربيع الثاني من كل سنة هو من اجابته على ما ذكره في كتابه من ان الصوم

متواليين من غير فطام بينهما **والا** في جميعها الجليل
 وابن الجوزي وبالقافي رواية ضعيفة عمل بها في بعض
 وقا فيها في التمس في **السادس** صوم المرأة نكاحا
 ذوحها وتخييره لاجماعنا ولا فرق بين القائم والمتغصنة
السادس صوم المملوك نكاحا بدون اذن مولاه وهو
 اجماعنا ايضا ولا فرق بين اضغافه وعدمه ولو كان
 صحيح في يومه اذا لم ير الضغف الى يوم مولاه **السابع**
 صوت ذات الهم المنافع منه **الثامن** الصوم بديان
 عليه صوم واجب وفاقا للفتين والاكفر وحسن الجليل
 ودواية الكفاية مفيد فان بقضا كلهم مطلق
تعاونه صوم المريض الظان التضرع به جونا
 او بقوله عارف ولو كان كافرا ولو تكلفه بطل وان
 انكشف عدم التضرع ويمكن الفرق بين الانكشاف بعد
 الزوال وقبله فيبطل في الاول ويحقد في الثاني مع
 احتمال الانكشاف بالاولى فطاعة الصوم التام بطل المجرأ

هذا هو الصوم الذي هو في الشهر
من رمضان من سنة ١٢٠٠
١٢٠٠

فما راجع على الاطعم وشرذ وفيه المنتهى وفي الزوجه
الصائم لا يشاع فيقبل عنها الكفارة نظر ويحرم
لكن ان معها فيقبل فيقبل بينهما التام والمضيق
ولو كان معها مجنونة او مسافرة ونحوها لم يثبت
الثاني عشر صوم الرجل سفر الا التقدير
وثلاثة الهدي وثمانية عشر البقرة والمرضى
المعين اصابه في المفيد ما سوى ذلك من الواجب
والصدق صوم العبد والعامل على المشهود والقدح
قصر الصلوة ولا تجزى الا بدعة على الاطعم وجاهل
الحكم معدوم فيزوم وينظر انما التهام في المشي
والفطر قبل هذا الفطر في ابعده بعد الزوال فيضام
المكثرون ولا استمر على سفره فيبقى على عدم التقط
بطر والسقط والنام منظر امسك استجابا بيقظه
ومسكا قبل الزوال يتم ويجزى ويعد كالمفطر وكذا
المعافاة **مسألة** الاموال المعقبة في نية الصوم

هذا هو الصوم الذي هو في الشهر
من رمضان من سنة ١٢٠٠
١٢٠٠

عشر

عشر **مسألة** يقين سبيل الصوم من نذر وكفارة او
تقبل ونحوها ولا يشترط في رمضان والحق والمرضى
التد والمعين وهو قريب وفي التلو طر والغيره المطبق
الظن الموت والقتل القريب مضاعف الاحمال ولو يوفي في
رمضان غير ما اصابه من هذا التبع والمرضى
وفي التلو طر والمفطر لا يصح وهو الحق **الثالث** قصد
الوجوب والندب ولا يجزى التردد مع امكان العمل
ويجزي مع عدمه وفاقا لشحن التمهيد في صورة الابد
الرابع قصد الاداء والفتا في غير رمضان وفيه لا
يلزم قصد الاداء ويجوز لمشروعية التردد بينهما على
الاثر **الخامس** قصد الغربة ولا يضر عدم طبع الغر
ودفع العقاب اذا كانت هي المقصد الاصل على الحكم
فالاكثر على افساد النية في الصوم وغيره وفي الفتا
والاظهر عدم الافشاء فيهما وكذا لو امره الطبيب بالنية
فصحتها اليها وقد يفرق بين الصوم المعقوب وغيره

هذا هو الصوم الذي هو في الشهر
من رمضان من سنة ١٢٠٠
١٢٠٠

هذا هو الصوم الذي هو في الشهر
من رمضان من سنة ١٢٠٠
١٢٠٠

إذا طفت ضرر الولد وان لا يدفعها لآلئها فتعدي
 بالمدن وتقصق نصيبا كانه او رضاعيا **الثاني عشر**
 الخامل الطائفة ضرر الولد وهي كالمضعة وكذا لو
 ضررها وفاها للمضعة **مسألة** ما يستحب لغيره ليل
 في شهر رمضان اثنا عشر **مسألة** الفاعل عند دفعه الحلا
 بالماثور اول ليلته والا فالى ثلث واقفا يدبر
 الى القبلة لا اليه غير شتره واوجب ايمعيل
 دعا خاصا **مسألة** الغسل في اول ليلة من وفاء
 سيما خففه وكعب عشرة وضع عشرة واحد في ثوب
 وثلاث وعشرين **مسألة** اثبات الشافعي اول ليلة من
الربيع تجبل الاططار لا المراتب من نفسه فيشتره
 من الصلوة الا ان ينظر فطاره **مسألة** الفاسد
 لما نوره في الاططار **مسألة** الاططار على شئ من ملو
 الماء الفاتر فانه يغسل دور القلب **مسألة** غطيل النقا
 المؤمن فعن الكلام فطره انما انما الصائم افضل

سنة من شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان

سنة من شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان

منه

موصيا ملك **مسألة** قراءة الادعية المأخوذة لكل ليلة
 وكل يوم والمغفرة وودعه فادعية غيره وسيتما
 النفا الملوذ الذي دام ابو حرة النفا المصير العابد
الثاني عشر قيام ليلته كلها وسيتما افراد **مسألة**
 الايمان بالخواطر المختصة به مع دعواتها الماثورة
مسألة قراءة سورة العنكبوت والزوم ليلته
 وعشرون وروى عن ابن عمر **الثاني عشر**
 التهور فيكاد في الواجب المعين وفي رمضان الكثرة
 الماء وافضله التور والقر وكلما قرى من القرآن افضل
مسألة يكره الصائم ان يؤد ثلثا عشر **مسألة** لليلة
 وتقبلون ولا يهتدون مع طر عدم الامتثال ومعه
 يجوز انما مع الامناء ففي جميعه رخصة المراجعة **مسألة**
 يستغفر ويغفر ان كان حرا او يكره حملها على الاحتيا
الثاني عشر فعل ما يوجب الضعف من دخول الحمام الخلع
 الدم والحرق بقلع الضرر وفي صغيره او ابي انما اذا

سنة من شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان
 في شهر رمضان

اصطلاحاً وروى مثله في التهذيب بسند صحيح الضامق
الخاصة ان قيام ليلة منه كقيام سبعين ليلة فغيره
الخاصة ان تأدية فريضة فيه كما في سبعين فريضة
 فغيره **الخاصة** ان تغطية المذمومة كعتق رقبة ويغفر الله
 له ما مضى من ذنوبه **الخاصة** ان الاغتاس في سبع
العاشر ان من خفف الله عن مملوكه فيه خفف الله
 تعالى حسابه **الحادي عشر** ان تسعين المثل في جواز
 على الصراط يوم تزل فيه الاقدام **الثاني عشر** ان
 ثواب تلاوة آية واحدة في ركعتين بغير تم القرآن فغيره
 ثبت ولاه رتباً

انما هو في التهذيب بسند صحيح الضامق
الخاصة ان قيام ليلة منه كقيام سبعين ليلة فغيره
الخاصة ان تأدية فريضة فيه كما في سبعين فريضة
 فغيره **الخاصة** ان تغطية المذمومة كعتق رقبة ويغفر الله
 له ما مضى من ذنوبه **الخاصة** ان الاغتاس في سبع
العاشر ان من خفف الله عن مملوكه فيه خفف الله
 تعالى حسابه **الحادي عشر** ان تسعين المثل في جواز
 على الصراط يوم تزل فيه الاقدام **الثاني عشر** ان
 ثواب تلاوة آية واحدة في ركعتين بغير تم القرآن فغيره
 ثبت ولاه رتباً

ما يتعلق بصيد البرية وصيد الماء وصيد الارض وصيد البحر
 وتبنيها ولوبا عارة سلاح ونحوه والمراد به كل حيوان
 منتهى بالاصالة والتعلق بالارض والصيد البري هو الصيد
 والصيد المائي هو الصيد في الماء وهو ما يسمى
 بفتح خيرة البط والاذن من ان **الصيد** ما يتعلق بالصيد
 للجماع والتبديل والامر والنظر في شدة والعقد عليه في
 الثبات في عليه واقامتها وان يتجملها بجملة ويطبق الجماع
 الاستقنا **الثاني** ما يتعلق بالصيد من القليل من القوم والصيد
 والاكل والاطلاء والحفنة ويراد به ذوالالنج الطيبة
 المختلطة منهم فاسل كان خبواتها كالمسا والرياء او
 نباتها كالصندل والعود وفي القبانات الرطبة كالأرد
 والبنيغ نظر ويطبق بالصيد المتدخن ولو غير المطيب واستغنى
 من الصيد بفتح خاتوق الكعب والعود والسوي **الثالث** ما يتعلق
 بالصيد والزينة وهو ليس الرجل المخطى وما يجك كاليد
 والدوم والمز والخل والمعدود سوا الاراد والصيد

للزينة والنتاج وما يستعمله القدم كلا او بعضا **الاربع**
 منه كثر ان القمل وليس المراد به من القمل بل القمل
 للزينة واطرافه متاعها للزينة والطارق وتعلقها
 العجم ولو بعضه بنقاب وبغره والمثل للزينة والكل
 بالشتا وكذا الرطل من **فاس** تغطية الرطل واسه
 كلا او بعضا ذلوا الظن او الحقا او الادق من او حقل
 واستغنى عن الغاية وما استره الوضادة واليد
 تظليلها من قرة لينة سائر الاجناس احد جوانبه ولا
 فاعلا لا غفر المرور تحت الحبل ونحوه **الرابع** فم النظر
 كلا او بعضا **الصيد** انما هو الصيد في الارض او الماء
الصيد فم النظر هو ما يستعمله باخرة وتسيبك كالذوا
 ويجوز تظليل الارض والمسا وكذا الاراد ويصح نقل
 البؤغوث على الاظهر **الصيد** لهذا الخرافة في ان غنى
 باطل وهو قول لا والله وبل والله والظاهر تقييده بما كان
 على سبيل الجموع فلما لم يجمع ففهم من غير ما طالع معه

ذكر بعض علماء زماننا من ان المراد من القمل هو القمل
 او من كثر ان القمل ليس المراد به من القمل بل القمل
 بفتح خيرة البط والاذن من ان **الصيد** ما يتعلق بالصيد
 للجماع والتبديل والامر والنظر في شدة والعقد عليه في
 الثبات في عليه واقامتها وان يتجملها بجملة ويطبق الجماع
 الاستقنا **الثاني** ما يتعلق بالصيد من القليل من القوم والصيد
 والاكل والاطلاء والحفنة ويراد به ذوالالنج الطيبة
 المختلطة منهم فاسل كان خبواتها كالمسا والرياء او
 نباتها كالصندل والعود وفي القبانات الرطبة كالأرد
 والبنيغ نظر ويطبق بالصيد المتدخن ولو غير المطيب واستغنى
 من الصيد بفتح خاتوق الكعب والعود والسوي **الثالث** ما يتعلق
 بالصيد والزينة وهو ليس الرجل المخطى وما يجك كاليد
 والدوم والمز والخل والمعدود سوا الاراد والصيد

حاشيا عن عقده او ناهجا له من قوله فلا يحتمل **فلا بد**
 النظر في المرات للتعامل والمراد **فلا بد** الخراج القم ولو
 بالشراك واستفوز بوجه بجملة الجرب علم نذكر الكذب
 الشهاب وقطع غير المستف من شجر الحرم وحشيشه في حرم
 الاحرام كما فعله غيرنا لهم اختصا بها بالحرم **فلا بد**
 مكرها الاحرام اثناعشر **فلا بد** الكلام في قوله كذا وفي
 حكمه او الحاجة **فلا بد** ثلثة المنادى **فلا بد** الاضطرار
 للترك **الرابع** المضادة **فلا بد** اشم الفاكهة **فلا بد**
 الاستحباب **فلا بد** خلق من الجبل **فلا بد** الظل في الشتاء
فلا بد ذلك الجسد **فلا بد** التزم على المرأة التي لا يضر
فلا بد غسل فريجه وان توخا الا لفاسه **فلا بد**
فلا بد كونها معلية او اسودت او مشيعين غير التواد
 او من غير القطن او دعيين في الابدان **فلا بد** فيها اجتهاد
 فقله لمخول الحرم ومكة ولمس الحرم وهو اثناعشر **فلا بد**
 الغسل لمخول الحرم **فلا بد** الدماء عند دخولها **فلا بد**

وإذا سجد في حرم مكة فليحذر من أن يسجد في حرمها
 ولو سجد في حرمها لم يفسد سجدته ولو سجد في حرمها
 لم يفسد سجدته ولو سجد في حرمها لم يفسد سجدته

مضغ

مضغ الاذخر **الرابع** المشي جافيا **فلا بد** من غسل يديه
فلا بد الغسل ثانيا لمخول مكة من بين يدي او يمين
 عبد الصمد او شرف او غيرها **فلا بد** اعادته لو اعتد **فلا بد**
 دخول مكة من اهلها **فلا بد** الغسل ثانيا لمخول المسجد للحرام
فلا بد فقولهم من باب بنو شعبة **فلا بد** الوقت عند
 بابه قبل الدخول داعيا مضطجيا **فلا بد** دخولها فها
 فلهما شافيا **فلا بد** اقل الناسك بعد دخول المسجد
 للحرام الطواف واجباته اثناعشر **فلا بد** الطهارة من
 اللذين في الطواف الواجب ولو بالتيتم عند تعذر الوضوء
 اقام المستوفية فهي شرط صلواته لغير **فلا بد** ان لا يلتفت
 عن القبول والبدن وفي العنق ما يعرضه في الصلوة
 منها ان يحرقها ادخالها مع عدم التقدي نظر **فلا بد**
 شربا يجب ستره في الصلوة بحسب حال الطائفة في الذكورة
 والافئدة **الرابع** اللثا للرجل **فلا بد** التيقظ لمخولها
 فيها نوع الحج مقادنة لاول الجزء من الجبال اسود بحيث

سجد في حرم مكة فليحذر من أن يسجد في حرمها
 ولو سجد في حرمها لم يفسد سجدته ولو سجد في حرمها
 لم يفسد سجدته ولو سجد في حرمها لم يفسد سجدته

من يجمع بدنه مستنداً إلى أن يحتمل التوسط
 القابع عما بدأ به الأول وفي جوان تفرقة على الاشواط
 نظراً **السادس** جعل البيت على ضاربه **السابع** اذلال
 الجوف الطواف **الرابع** وقرعة بين البيت والمقام
 بمعنى حفظ البيتة في كل الجهات وان اختلفت القرعة
 والبعد **الثاني** للمشي المعهود انه اقله على الركوب فلا
 يجوز زحفا ولا خبوا ولا رجلا ولا خجرا ولا تقهقر في
 توسيع الخطا بما يشبه الظفرة نظراً وكذا في الركوب
 الخالف للعتاك لا يتطاع **الخامس** للزوج بجميع الجسد
 من البيت وشاد دوانه فلا يستر الجدار حال المشي
 مثلاً بل تقف حال المشرع عن جملها من الشاد وان
 ويشي **السادس** المولات في الطواف الواجبة
 الاشواط الاربعة الاول اما الظنفة الاخيرة فيجوز
 تفرقة قطعها الصلوة فيضة او نافلة مخاف
 فوقها او التعر في حاجة لها او لغيره من المؤمنين

ويستند الى
 الجوف الطواف

له في البيت وتجب حفظ موضع القطع ليجلسته
 بعد العود من الزيادة والتقصا **الثاني عشر**
 الركعة خلف المقام او احدهما بيده ويحذفها بين
 الجهر والاختفاء وكان ركعتي الطواف المندوبين
 من المسجد الحرام **مفسر** في استحيات الطواف
 اخفاض **اليد** المبادرة به عند دخول المسجد فانه
 مخفية الا ان يدخله وقد دخل وقت فيضة او يخاف
 فوت الجماعة فيؤخر عنهما والمقنن في الترخيخ
 صلوة الليل وركعتي الفجر **الثالث** استقبال الحجر في تمام
 ذليلاً بالماثور وانما يديه **الثالث** تعجيله في كل
 شوط ولو منع زحام استلمه بيده ثم قبلها **الرابع**
 وضع للتعجيل كذا في اوله في الاول والتسليم **الخامس**
 استلام لان كان سيما اليمنى والعراقى **السادس** تعجيلها
السابع الانقضاء في المشي تقصير الخطا في كل خطوة
 ستر الانحسنة **الثامن** التماس من الشاد دون

قلت به الخطا **التاسع** إنباد الموقوف على الركوب **العاشر**
 الدقة بالماثورة **العاشر** **العاشر** وقومها **العاشر**
العاشر التزم المستحق في النقط التابع بأسطانية
 على غايته ملصقا بطنه وحقه به عاذا ذوقا مستغلا
 فيها داعيا بالماثورة **العاشر** فاذا فرغ مما يتعلق
 بالمطواف توجه إلى التعرير الضفا والمروة وباجبا
 انما **العاشر** نية الاشراف التبعة لمخطاها نوع
 الحج والاشكال في افراد كل شئ منه كما مر في المطواف **العاشر**
 فكانت لها لا يتراخى المسافة بينهما عقيل **العاشر**
 بالصفاء الوصفه عليه **العاشر** استقامتها حكم الى الفراغ
العاشر الذهاب من الطريق المعهود لا من المجدد مثلا
العاشر استقبالا ما هو سائر اليه فلا يجري العزى **العاشر**
العاشر قطع كل الفتا بين الضفا والمروة بحيث لا يفي
 شئ ولو قليلا **العاشر** عدم الزيادة على الاشراف التبعة
 والتقصا عنها من الضفا الى المروة شوطا وبالعكس

وهو على اجزاء من عدها واحدا **العاشر** لا يتراخى بالصفاء
العاشر التبعة بالمروة **العاشر** المالا كما مر في المطواف
العاشر عدم تفرقه عن يوم المطواف **العاشر**
 وقومها **العاشر** مستحبات التعرير **العاشر**
 التجميع به عتيل المطواف **العاشر** الظهارة من المرفق
 بل قبل من هذا **العاشر** الالة الخفاضة عن التزج بالبد
العاشر المزج الى الصفاء الى بالمقابل **العاشر**
العاشر التعرير **العاشر** الالة الخفاضة الى بالمثورة
العاشر ترافيه من دون جوسرا وقطع لغيره **العاشر**
 قطعة الصلوة الفريضة المقنع وقها **العاشر** الضعوف
 الضفا **العاشر** الوقوف عليه بقدره سورة البقرة
 بتان مستقبلا للزكن العراق فاما ما ذكر استجنا مصليا
العاشر **العاشر** فلا اله الا الله وحده لا شريك له
 له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده
 الخبير وهو على كل شئ قدير **العاشر** **العاشر** **العاشر**

بين المداوة وذا والعطاس ويجب بعد الحج من الحج
 التقصير من شعره واظفره بمكة ويؤتى على الرمة لسبقها
 والتقصير من راسه فبقية كتاب المناسك ولا يجزى
 للمناجعة وبه يحمل من احرام عمره القبح فيحمل كل ما
 يحمل الحلال حتى للمواقة **مسألة** اذا اكل من الحرة انتقل
 باحرام الحج والحكمة كاحكام احرام العمرة والفضل او كما
 عند الزوال يوم التروية وفضل مسكن الحرام **الحج**
 تحت الميزاب فاذا اهرم توجه الى عرفه وتبى الوقوف
 بها اثنا عشر **فصل** التيمم والحط فيها نوع الحج **الحط**
 يكون مما وان كان على سبيل المروية من حنكها وكذا
 الزكوة مستحق للكون **الفصل** مقادير التيمم للكون بمدا
 او مستدلت **الرابع** استدامتها حكما الى اخره **مسألة**
الحط الكون مع التيمم من الزوال **السورة** انها الكون
 بهزؤا **التيمم** **السادس** دفعه في تاسع ذي الحجة **الحج**
 دفعه خال لا احرام بالحج **السادس** تركه استبعا الوقت

بالنوم

بالنوم **الحاشي** المحقق من التكرار منه وجوب
 ذلك لنفسه لا ينافي وجوبه لغيره **الحاشي** الخط
 من الايمان كذلك **الفصل** من الوقوف ليل الى فجر يوم
 لمن تعذر وقوفه لما **مسألة** مستحب الوقوف بعرفة
 اثنا عشر **فصل** الضل وقتها بعد وقت الزوال في الزوال
 قبله والاول عدم تراخي عنها **الفصل** الظهارة للمؤمنين
الحاشي حنكها بانه هو على وجهه وعرفة التي لا يجزى
 الوقوف بها **الرابع** الوقوف بالتحفة في عرفة الجبل قربها
 ولو لحظة ولو ما **الحاشي** البرزخ وقت التمام دون
 خايل **السورة** الجمع بين الظهور والباطن واقامتين **الحج**
 فله عشرة من اول البقرة ثم التوحيد ثلثا واية الكون
 التفرقة المعقودتين ثم يحمد الله على نعمه ويحذو ملخص منها
السادس احضا القلب عدم تفاديه في امور الدنيا **الحاشي**
 الزوال بالما تروكها الصلوة وغيرها **الحاشي** الاكثار من
 التكبير والتحميد والتحليل والتبجيل الاستغفار والذكر والذكر
 بفعل وهو الاذن هم انهم فيها ولا يسلوا ولا يفتنوا ولا يملكون
 عن تصور الوقت من عبادته

رسالة كل من يريد ان يصور الطلوع فيقول في نفسه
 التفسير من الشهور من احوال الله عز وجل والصلوات
 سئل عن صحة من عرفة الطلوع والصلوات
 ورصدان وكل ان كان حاضرا لم يرد ان كان غائبا
 يفعل وهو الاذن هم انهم فيها ولا يسلوا ولا يفتنوا ولا يملكون
 عن تصور الوقت من عبادته

وقيل يوجب النكحة الأخيرة **الاربع عشر** عدم الملبوس
بل يفت مستقبل القبلة **الاربع عشر** بعد الدنوب كذا
او شيئا **فصل** اذا قربنا القصر فممن عرفة الى
المشعر الحرام الوقوف به وسحبنا به اثنا عشر **الفصل** الثامن
في حال التوجه والمباذير مع الاستغفار مثل العتق من النار
الفصل التاسع في التبرك بالتيكة والوقت **الفصل** العاشر
في طين
المنازعين **الرابع** التقا بالماء اذا بلغ الكعبة **الفصل** الحادي عشر
في الطريق
الفصل الثاني عشر في طين الجودعين بين الطريقين كذا
الفصل الثالث عشر في الوصول للمشعر **الفصل** الرابع عشر
فيه قبل حظه عليه **الفصل** الخامس عشر في الجمع بين العشاءين والوقت
الفصل السادس عشر في صلاة المغرب بعد العشاءين **الفصل** السابع عشر
الفضل **الفصل** الثامن عشر في احيا تلك الليلة بالتكبير والقلادة
والدخا **الفصل** التاسع عشر في كون فيها على طهارة من المني
فصل العاشر في الوقوف بالمشعر الحرام اثنا عشر **الفصل** الحادي عشر
المشقة على سخطا للحج كما مر **الفصل** الثاني عشر في كون على

في اسرار الوقوف بعرفة **الفصل** الثالث عشر في مقادير التوبة
الكون فيه **الرابع** استدامت لهما كما في الاخر **الفصل** الرابع عشر
المبيت به على الظن **الفصل** الخامس عشر في الوقوف بطريق الحجر
فيكون الوقوف عنده ان لم يكن فانه عند البيت **الفصل** السادس عشر
ان يطول بطريق القصر **الفصل** السابع عشر في يوم القدر **الفصل** الثامن عشر
في حال الحرام بالحج **الفصل** التاسع عشر في طين القدر بالوقت
الفصل العاشر في طين التبرك **الفصل** الحادي عشر في طين
في وقوف عرفة **الفصل** الثاني عشر في ذكر الله تعالى على قرة العروة
فان افضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام
فصل الثالث عشر في افاض من المشعر الحرام الى
الحجرة العتيقة ولنا في الحج ان التفت في بعد العود اليها
ثانيا ولتجبا الرمي اثنا عشر **الفصل** الرابع عشر في طين
مشقة للحج **الفصل** الخامس عشر في مقادير الاكل والشراب **الفصل** السادس عشر
حكم الى الفراغ **الرابع** لصابة الحجرة بكل حصاة **الفصل** السابع عشر
ابصا لها اليها بما في من ربي **الفصل** الثامن عشر في طين القدر

تفتح واحدة لآخر **الدين** كونه حرة **الدين** كونه كذا
الدين كونه كذا ليطلق على كل منها اسم المصداق لا يخرج
 الصفة العظيمة **الدين** وقوع راحة العبرة يوم الحشر
 ما بين طلوع الشمس والغروب فيها **الدين** وهو الثالث
 في أيام التشريق **الدين** مباشرة بنفسه بدون
 تشريك ابتداء أو فائتاً المسافة **الدين** وهو الرابع
 انشا **الدين** الظاهرة من المدة بين **الدين** الرابع
الدين التقاطع الرقي وقوله **الدين** ايضا المصداق
 بكها برضا منقطعة نقطة راحة بعد ثلاثة كلبية
 بوجه طاهر مفسرة **الدين** لا تكبير مع كل صفا **الدين**
 الرقي هذا **الدين** وهو راحة العبرة من قبل المصداق
 كلبية **الدين** وهو الاخر من مستقبل القبلة **الدين**
 للتابع من الجهة بعد اذ وقع المصداق **الدين** قبل الرقي
 يوم القدر في الايام بعد الزوال **الدين** وهو الرابع
 بعد اذ وقع من راحة الحجرة الاولى من بين الطريق مستقبل القبلة

والدين هو الذي هو في راحة العبرة من قبل المصداق
 وهو الذي هو في راحة العبرة من قبل المصداق
 وهو الذي هو في راحة العبرة من قبل المصداق
 وهو الذي هو في راحة العبرة من قبل المصداق

حاشيا مضافا مضافا على النبي ثم تقدم قليلا ويتر
 ويسمى الله القبول وكذا بعد راحة الحجرة الثانية لغا
 حرة العبرة فلا وقوف بعد راحة **الدين** وهو الخامس
 بالمناشور اذا رجع من الرمي المصداق **الدين** فاذا فرغ
 من الرمي توجه الى ذبح الهدى وغره وولجها من ثغرها
الدين التي لم يلمسها فيها فخرج للرجوع **الدين** فمادتها
 للذبح **الدين** استدامتها الى تمامه **الدين** كونه مكانة
الدين كونه زمانة العيد **الدين** فوسط بين الرمي
 واللقى **الدين** كونه الهدى من التعم **الدين** كونه نيار هو
 من المعن ما دخل في السنة الثانية ومن الاول في السنة
الدين كونه نائما اي غير مود ولا مخرج ولا مخرج لا
 من رضاء ولا مقطوعا الاذن ولا مكسورا القران لا
 خصيا **الدين** عدم التركة فيه وان كان الحج مسجبا
 لوجوبه بالترويع **الدين** كونه روضة في التمتع
 وبعضه في الهدية وبعضه في الاكل **الدين** وهو

ذلك في ولا في غير **فصل** مستحق الدعاء انما من
الاول ان يكون الدعاء ميمنا زيادة على ما يخرج به
الثاني ان يكون جماعا في **الثالث** ان يكون ما كان له
 او البقر **الرابع** ذكره ان كان من الشاة او المعز **الخامس** ذكره
 ينظر ويغنى عن ذكره في قوله **السادس** مباشرة الدعاء بنفسه من
 استجابة وان كان من غير استجابة **السابع** جعله مع بدلتها
 ان استجاب فيه **الثامن** غل لا يلحقها **التاسع** جعلها صفة
 ايضا ان كثرت **العاشرة** التقاء بالماء من الغل والفرج
الحادية عشر ربطها بين الصدق والركبة **الثانية عشر**
 قطعها من الجانبين **فصل** اذا فرغ من الدعاء بالمحبة
 على الرجل سحر الحان ناديا كناية عن المحبة والتمسك
 نادية ومشتجات للمحبة انما عشر **الاول** الذميمة **الثاني**
 التقاء بالماء **الثاني** الاندثار من الجانبين **الثالث** من الناحية
الرابع استقبال القبلة **الخامس** استيعاب الزمان والظلمين
 المتقابلين لو تدعى لا تدعى **السادس** استدعاء القبة الى

بكل الاستيعاب **فصل** للفضل **الرابع** امر من لا يفعله
 الموصي على ما منه **الخامس** امر بعد الدعاء من سلق قلبه
السادس تقليم الشفا بعد **السابع** الاخذ بالقبلة
الخامس عشر دفع الدعاء عن **السادس عشر** عن ما بها اليد بها
 ان تلحقه بعد يد يد عنها **الخامس عشر** اذا فرغ من الدعاء
 لمع القلفة وجب العود الى مكة لطواف الحج وركعتيه
 ثم التسليم لطواف النوا وركعتيه وركعتيه وكذا
 في الواجبات والمستحبات كما مرنا اذا فرغ منها وجب العود الى
 منى الى الجبل القلث على القريب ومبيت ليل الى المشرق
 القلث ومن اتقى في ليله الصبر والتساجد ليله
 الثالثة الا ان يدخل المغرب عليه يعني **فصل** يجب
 العود الى مكة لطواف الوداع مائتا او ب دخولها كما مر
 دخول الكعبة اذها الله شرفا وصحفا ودخلها التماس
الاول العسل **الثاني** الاخذ بملق الباب عند الدعاء
الثالث التمسك خاتمة **الرابع** التكية والوقار **الخامس**

الفضيخ والفتيح **الركن** لفضيخ القلب **الركن** قصد الزيادة
 للركن بين الاسطوانتين اللتين يتلوا الباب **الركن** الفضوة
 عليها ركنين **الركن** الفضوة والزيادة الاربعة وكل زاوية
 ركنين **الركن** القباب بين الزوايا والقباب رافعا
 بالقباب وكذا في الارتفاعات الركنين الآخرين **الركن**
 العود بعد ذلك الى الزيادة للركن **الركن** الارتفاعات
 رافعا راسا الى التمام مطلقا للارتفاعات خارج من الكعبة
 عند خروجه من ركنين عن بعد الباب **الركن** الشق
 في وداع الكعبة ثمانية عشر **الركن** طواف الوداع باذنه كل من
 ولي فيه لسطح **الركن** وداع البيت بعد الطواف من
الركن ان يكون اخرهم به وضع اليد على **الركن** التبريد
الركن ان يقول في الخروج من المسجد ثمانية
 غايه **الركن** لورقنا حامد من الى ربنا ناعوذ بالحق
 راجعون **الركن** الخروج من باب الحق طهر اليه
 الركن القامي **الركن** التبريد عند الباب مستقبل الكعبة

مطولا

مطولا **الركن** التبريد والركن **الركن** التبريد بعد التبريد
 مستقبل الكعبة **الركن** ان يكون التبريد في هذا الوقت
 القم الى انقلاب على الا الا الله **الركن** عود من خرج
 من مكة من غير وداع للايمان به وان بلغ سائر القصر
 ولا يحتاج الى اكرام ماله وضيق **الركن** ان يكون
 على العود الى الحج في وقت الوداع وبعد ما دام حيثما
الركن سؤال الله سبحانه عن امره ان يخرج
 العود وقد الله ذلك منه وكرمه **الركن** ينبغي
 ان يحتمل الحاج حجة الوداع الى المدينة المشرفة لارث
 التبريد وائمة البقيع والتمه اصيلوا الله عليهم جميع
 واداب ذلك اثنا عشر **الركن** الفصل للمدخل المدينة
الركن الفصل للمدخل المسجد **الركن** الفصل
 لزيادة التبريد **الركن** التبريد الى المسجد من يلجئ الى
الركن التبريد دخله **الركن** صلاة تحية المسجد
 زيارته **الركن** زيارته او لا مستقبل حجة الشريعة

فزاروا **الراشدين** زيارته من ثمانية عشر يوما قبل ان يبعثوا
 اليه صلى الله عليه واله مستقبلا للقبلة **فان** استقبال
 بعد اربعة من الزيارات داعيا **الغدير** زيارة فالحمد لله على ما
 عليها في الرضا وبيتها في البقيع **فان** زيارة بيتها الاربع
 الله عليهم **فان** في استقبال القبلة في المسجد **فان**
 الرضا **فان** في استقبال القبلة في المسجد **فان**
 الله عليهم **فان** في استقبال القبلة في المسجد **فان**
الان في استقبال القبلة في المسجد **فان**
 من المدينين **الرابع** لبرئيات طاهرة نظيفة **فان**
 الوقوف على باب القبلة المقدسة داعيا مستأذنا بالمازور
 فان وجد دقة وخشوعا دخل ولا يرجع سحر باخصا
الوقوف الوقوف عند الصريح المقدس صلوات الله وغير
 ملاصق وليس من الاطباء البعد من كما يظن **الوقوف**
 وجهه عليهم مستدبرا للقبلة حال الزيادة **الغدير**
 تعيل الصريح المقدس ان تعيل الامتاب فقال تعيل

ان لا يقف فيه على شئ يوتد به ولكن عليه الامامة
 ولو بعد الزيادة في الشكر لله تعالى على ما رغبه الى القبلة
 كان اولى انتهى كلامه **فان** وضع خداه الامين عليه
 عند الفراغ من الزيارة داعيا متضرعا ثم وضع المذ
 الايدي عليه سائلا من الله سبحانه وحق القرآن ان يجعله
 من اهل شفاعته **فان** صلوة ركعتي الزيادة عند
 الراشدين استقبال القبلة والوقوف المقدس **فان**
 استلزامه استدبارها وتوحيدها بالمازور
 شيئا من القرآن ولقد ربه المصاحب القوي **فان**
 الوداع بالمازور ثم الخروج فترقى حتى يوارى عن الضريح
فان اكرام بطلام تلك القبلة المقدسة
 وعظيمهم واحقرهم فان ذلك رجع الى تعظيم القبلة
 سلام الله عليه وآله الطاهرين
 تمت والادوية تمت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله على جزيل فضله والصلوة على خير العالمين محمد
والد **عليه** فقد صدر الأمر للطابع ففعلكم الأرفع المحترم
الاستيعاب خلافة نفاذه في العالمين وأيدوا له من الأيدى
الدين أن الحزم ما استلزمه جواهر فيها غنى ففعلوا
بحرهم ذيل أهل الكتاب ليرتفع حجاب الجهالة في هذا الزمان
وتتفتح عذرة العاصية ويؤاخذون بغيره ويتبع حجة
عليها بابكم معشر الإنامية تذكرون في هذا الزمان نفع
الفتاوى مما ألفوه لما انطلق به من الكتاب حيث قال
سبحانه وطعام الذين يؤمنون الخ لا يجعل لكم فتاوى
الآيات بالطاعة والامتناع وكنت ما سمع من المقاتل
مع ما غطوا به البال الكثر من الاستلال من كلامه على الله سبحانه
وفي جميع الأحوال ولا بد قبل الترتيب والمضمون من قبله
مشاهير العلما في هذه المسئلة فاقول المخلصين

السلام

عليه وقوله سبحانه في هذه الآية وآية التتاليين
ليؤمنوا إلى أوليائهم ليحاديروا ولا يؤمنوا لهم
أنكم المشركون لا بد لعل القائل الأول ما استلزم
وقوله سبحانه وآية التتاليين لا بد لعل القائل الثاني
عيد الضمير إلى الآخر يعني الصدور ولمدلوله على الفعل
لا إلى الموضوع ومع قيام الأحكام سقط الاستدلال
وصفه سبحانه تعالى الفتوى بالقرينة على أهل البيت لا
يدل على ذلك كما استمع على أن كتاب هذا القائل
لا يفتي أهل البيت بالفتوى والفتوى من اسم المبيع
عند البيع واحتج الإمامية بالفتوى باعتبار العقل
عليهم كما رواه محمد بن مسلم عن الإمام محمد بن الباقر
قال سألت عن الفتوى رواه كل واحد منهم فقال كان على
منه في أبيهم وصبيهم وكما رواه محمد بن رجل من
الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد بن الصادق عليه السلام
أنه قال العبد يراى ذكر أهل الكتاب لا ياكلوا ذبايحهم

وكان عليه السلام من مهران عن الامام موسى بن جعفر عليه السلام
 قال عاتق من يهودى والتصرف قال لا يهرها ولا يهرها
 وكذا ابن ادم عن الامام علي بن موسى الرضا عليه السلام انه قال انما
 عرف من كل من كان على خلاف الدين الذي انت عليه واصحابك
 الا عند الضرورة والرواية انتم عليه السلام في الكثرة كما خففه
 كتابه في كتاب الاختيار والكتاب الكافي وغيره من كتب الحديث
 والرواية السابقة لها لا يصح المعاضة لان هذه عندنا
 بالتهمة المقابلة للجماع **فصل** في التناقض والافتقار
 على باحة دباح اليهود والنصارى يقولون انهم وطلعت
 الذين اوتوا الكتاب جعل لهم وطعنا في كل علم والعلما
 يعملون العلم وغيره فالآية ناطقة ببيان كل دباحهم وانها
 التناقض بينهما وبين قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر
 اسم الله عليه فرفع من يهودى وجعل من الاقوال جعل
 الموصول على الميتة كادواه ابن ابي عمير عن ابن عباس
 عليه السلام قوله تعالى في هذه الآية وان التناقض

الماضي

الماضي انهم الاية فقد روى في تفسيرها ان الكفار
 كانوا يقولون للمسلمين انكم تزعمون انكم صديقون
 فما قتل اخواننا اكلوه مما تقتلونهم انتم وجعلوا في
 انهم يادوا وبنا قتل الله مات ما اعتقنا نفقه فينبغي على
 الموصول في صند لا يبر على ذلك ايضا لانهم لم ياكلوا
 ويجوز ان النصارى واليهود القائلين ان اول الصلة بما ذكر
 الله عليه بدلالة قوله تعالى وانما افسق فانه سبحانه
 وصف الفسوق بذكر اسم الله عليه حيث قال هو انما
 قتل لا احد منها او يحيى من محرمها على طاعة بطون الا ان
 يكون ميتة او دما مسفوحا او لحم خنزير فارت
 ويحس اقربا فبقا اولى لعنوا الله يوم فوصف الفسوق
 اهل لعن الله به في هذه الآية قرينة ظاهرة على ان
 المراد به في تلك الآية هذا المعنى لا غير والواو في قوله
 سبحانه وانما افسق مجوز ذكرها للمحال اي حال كونها
 فسقا اي اهل بل لعن الله ولا يبرهم الاستدلال بالآية الكريمة

على تحريم ما عداه بل لا يستقيم كونه الزاوي في المعطى بل لا بد
 عن عطف الخبر على الافتاء واما احتجوا بآية الله
 اكل من الذراع السموم التي اهدته اليه اليهودية وكان
 مرض السقم يعاوده صلى الله عليه واله في بعض الافعال
 انهما صلى الله عليه واله من ذلك السقم واكل من ذلك
 التحريم على حال ذبيحة اليهود وقد يخرج ايضا بان الاصل
 في الاشياء الاباحة الى رخص التحريم ولم يثبت احتج
 الحنابلة على تحريم المسلم اذا ترك التسمية سواء تركها
 محمد او سواها بظاهر الآية ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم
 الله عليه واجتبه المالكية والقافة على ابحاثها
 مطلقا بظاهر قوله صلى الله عليه واله ذبيحة المسلم
 حلال وان لم يذكر اسم الله عليه وهذا الحديث لم يثبت
 منذ الامامية وحمله الحنفية على حاله القياس الى عدم
 واورد القافة عليهم انه في هذا التقدير يلزم كون
 اهل الاسلام اسوة بالامم اليهود والنصارى لان المسلم

التاوك للتمية محمد لا يجوز اكل ذبيحته واليهودى و
 النصارى التاوك لها يجوز اكل ذبيحته وهذا الامراد
 ليس في شأن الامم القبطية لان جمال البحث فيها
فصل اجاب فتا الامامية عن الاستدلال بآية
 وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم بآية لا ريب ان
 ظاهرها بان في ظاهرها ولا تأكلوا مما لم يذكر لكم
 عليه ولكن دفع الثباني بينهما ليس بخصر فيما ذكرتم
 ليتم كلامكم بان رفعه بما قلناه من تخصيص الطعام
 فيها بما عدا اللحوم اول ولحم من حلكم وتأكلوا مما لم يذكر لكم
 وتخصيص الطعام بالبر والتمر ونحوها شائع وفي
 حديث ابن سعيد الخدري كان يخرج صدقة الفطر على
 عهد رسول الله صلى الله عليه واله مصاعا من طعام
 اصناعا من شعير ومعلوم ان المراد بالطعام ما قلناه
 او لا يوصع من لحم وقد روى اهل البيت عليهم السلام
 ان المراد بالطعام في هذه الآية الجبوب وما شابهها

ورواية ان اذ جاءهم لم يفت عند كثير عند محمد بن كزيب عنده
فلا دلالة في قوله تعالى وان الشياطين ليؤمرون الى
اولياهم الاية على ان المراد من مالم يذكر اسم الله عليه
الميتة فقط لانه يعمل في دينه ما مات خفا فنه وما
ذبح من دون ذكر اسم الله عليه والكفا وقصص الجدا
بالعرف الا قد لان تليهم على المسلمين واظهرهم على
في صورة الحق انما يتسم فيه فكمي سبعا انه جعله فيها
بما دلوا فيه دون مالم يجادلوا فيه وذلك لا يجب شيئا
انجزاء الكلام بتجديد الوجه كما لا يخفى وكذا الالة
في قوله تعالى والله لفتق على بنا ويل مالم يذكر اسم الله
بما ذكر اسم غيره عليه فان استعمل الفتق في اية في غير
معناه الحقيقي واخرجه عن مجمله المصدرى وغيره
الضاروق فيها عجملة على لا يدل على انه في اخرى ايضا
محمول على غير معناه الحقيقي وجعل جملة والفتق خالا
باباه التليقة العربية اذا اكيد بان واللام غير مناسب

للجملة الحالية لان الحال بمعنى الظرف كما نص عليه
الفتاة فالعنى والله اعلم لا تاكلوا منها ليدرك اسم الله
عليه اذا كان فسقا فليس له لهج مقام اذ ليس الغرض
التي عنى في وقت كون التهم فسقا وكذا لا في غير ذلك الوقت
ورجوع المعنى الى ذلك ظاهر كما هو مقتضى جمع التقي
الى القيد في نحو ما زيد ما شيا ولا تضرب زيد اكلها
ولمنا لم يجعلوا جملة وانما لقم لتعلمون فظلم بعد
قوله جل ثناؤه فلا اقسهم بمواقع القوم حالية
وانما حكوا بايها معترضة بين القسم وجوابه
لشلا يلزم ما قلناه هنا والمواقع وجه التاكيد في
هاتين الجملتين ان كلامهما كلام براسه ملق الى
المؤشرين فهو انج عندهم متقبل لغيرهم كما ذكره
صاحب الكشاف عند قوله تعالى واذا لقوا الذين
امنوا قالوا امنا الاية وانما ما قيل من ان جعل الكفا
في الاية الترخين فيها هو ان الكفا وتكرور كون كل



ما لم يذكر اسم الله عليه فبقا فليس بشي لان الخطاب لا يتر
المؤمنون وهم لا يتكبرون كونه اهل الميتة فبقا ولا يتكبر
لذلك هم الكفار وهم غير الخطابين بها وتاكيد الكلام
المعلق في غير المستويين لكون غير الخطابين مستكرين في
لا يعرفه على المخالف وانما ما ذكرتم من ان جعل الوارد
للعطف بوجوب عطف الخبر على الانشاء هو وارد في عطف
جملة وان الشياطين ليؤمروا الى اولياتهم الايسة
وللبواب بان عطف قصة فلا يضر التثنية في الخبرية
والانثائية جار في عطف كونه فبقا عظمتا كما
يتضمنه التثنية على جملة التثنية والتعلق بالتثنية
مشارك واجبا واعتادوا اكله صلى الله عليه واله
من اللحم النجاسة اليه اليهودي حتى ايق الزطيم لم يثبت
عندنا وعلى تقدير صحة ما فاقه ما العلي بن ابي طالب ذلك
اليهودية ذلك اللحم من جزار مسلم ام يانينا واحد من
المتحابين او بالهام ونحوه قائم والتقريب لا يتم



